

اهداءات ٢٠٠٣

الأستاذ/ خالد فؤاد

الإسكندرية

كَلَامُ الْمَلِكِ بْنِ قَلْبُشَوَّةَ

تَقْدِيمًا

أَصُولُ الْفُضُولِ الْمَعْبُودِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لِلْإِمَامِ الْمُتَجَدِّدِ

السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ

أَسْتَاذِ الشَّرِيعَةِ إِسْلَامِيَّةِ بِجَامِعَةِ الْخَطْمِ

طَبْعُ بَابُورِ

شَيْخِ الطَّرِيقَةِ الْعَفِيَّةِ
السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
الْمَحَاسِنِيِّ بِالْبَقْعَةِ

حقوق الطبع والنشر والاقتباس والنقل والتصوير

محفوظة

لدار المدينة المنورة

التابعة لمشيخة السادة العزمية ١١٤ ش مجلس الشعب القاهرة -

طبعت الكتاب

الطبعة الأولى : ٣ رمضان ١٣٢٩ هـ الموافق ١٩١١/٨/٢٩ م

الطبعة الثانية : غرة محرم ١٣٨٦ هـ الموافق ١٩٦٦/٤/٢٢ م

الطبعة الثالثة : ٢ جمادى الآخرة ١٤٠٠ هـ الموافق ١٩٨٠/٤/١٧ م

الطبعة الرابعة : ٢٦ ربيع ثانی ١٤٠٦ هـ الموافق ١٩٨٦/١/٧ م

بسم الله الرحمن الرحيم

فاتحة الكتاب

أحمدك ربى ، خلقت فسويت ، وقدرت وقضيت ، وعافيت وأبليت ، وعلى العرش استويت ، وعلى الملك احتويت ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الشمس المضيئة لكل الشموس ؛ والغيث المفاض لتزكية المفوس ، وعلى آله حجج الله وأوليائه ، وخاصة الله وأصفيائه ، ورحمة الله وبركاته على صحابته الهادين المهديين ، ورضى الله تبارك وتعالى عن الإمام المجدد السيد محمد ماضى أبو العزائم ، ونصر الله وجه خليفته الأول الإمام السيد أحمد ماضى أبو العزائم .. وبعد :

تقدم دار المدينة المنورة — وهى إحدى أوجه أنشطة مشيخة السادة العزمية لطبع ونشر وتوزيع تراث الإمام المجدد السيد محمد ماضى أبو العزائم — الطبعة الرابعة من كتاب « أصول الوصول لمعية الرسول ﷺ » فى الفقه . والفقه فى اللغة هو الفهم والعلم ، ومن ذلك قوله تعالى : « ما نفقه كثيراً مما تقول ... » وقوله : « لهم قلوب لا يفقهون بها » ، وقوله : « ولكن لا تفقهون تسيحهم » ، وقوله : « لا يكادون يفقهون حديثاً » .

وتطلق عند الفقهاء على ما يتناول الأحكام الدينية جميعها ، ويستوى فى ذلك أحكام العقائد والتوحيد والصفات ، والأحكام العملية أو أحكام الفروع .

وقد ندب الله تعالى إلى تعلمه ونشره بين الناس وذلك بقوله : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » ، فقد جعل الله عز وجل ولاية الإنذار والدعوة للفقهاء ، وهذه درجة الأنبياء تركوها ميراثاً للعلماء ، كما قال عليه الصلاة والسلام : « العلماء ورثة الأنبياء » ومشمولات الفقه الإسلامى تتناول حياة الفرد والجماعة والدولة ، دنيوية كانت أم دنيوية ، سواء أكانت من العقائد أم العبادات أم المعاملات أم الجنائيات أم الأحوال الشخصية ، أو ما يتعلق بكل ذلك من القضاء والشهادة والمرافعات ، أم كانت متعلقة بالناحية الدستورية أو الأقتصادية أو الدولية ، وما يتعلق بذلك من حرب وسلم ومعاهدات .

ولقد تناول كتاب : « أصول الوصول لمعية الرسول ﷺ » أربعة أبواب :

الباب الأول : في التعريف بالعقيدة ، وفقه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وفضائل النطق واليقين بها . أما مدارس علم الكلام فنحيل إلى ما كتبه الإمام في كتابه « عقيدة النجاة » . وأما ما يتعلق بصفات الذات وصفات المعاني فنحيل إلى كتاب الإمام « الإسلام دين الله وفطرته التي فطر الناس عليها » .

الباب الثاني : في فقه العبادات وهي النظم التي شرعها الله ليأخذ المسلم بها نفسه في علاقته بربه ، وسبيلها أداء الواجبات الدينية — من صلاة وصوم وزكاة وحج — وقد جاءت فريضة الصوم والحج في هذا الكتاب موجزتين وذلك لأن الإمام أفرد لفريضة الصيام كتاب : « صيام أهل المدينة المنورة » ؛ وأفرد للحج كتاب « هداية السالك إلى علم المناسك » .

الباب الثالث : في فقه المعاملات ، وهي أحكام الدين الإسلامي في المعاملات ، والأحوال الشخصية ، كى يعلم المسلم أحكام دينه فإنه إذا عرف أحكام دينه في البيع والشراء ، والزواج ، واستبانت له سماحة الإسلام — مع دقته في التشريع وإحاطته بكل صغير وكبير ، مما يجرى في المعاملات بين جميع طوائف البشر ومما يتضاءل بازائه تشريع المرشعين وتقنين المقننين من غربيين وشرقيين — دعت عظمته وحملته دقته وسماحته إلى الأخذ به والتعويل عليه .

أما ما يتعلق بالوضع الدستوري في الفقه فقد وضع الإمام له باباً في كتابه : « النور المبين لعلوم اليقين ونيل السعادتين » بين فيه علاقة الحاكم بالمحكوم ، وتكلم عن الشورى .

أما ما يتعلق بالعلاقات الدولية في الفقه الإسلامي فقد بينها الإمام في كتابه : « الجهاد » وكتابه : « وسائل نيل المجد الإسلامي » وقد تناول الإمام في هذين الكتابين موضوع السلم والحرب ، ونظام الأسرى والمعاهدات .

أما ما يتعلق بأحكام الجنايات ، كالسرقة والقذف وقطع الطريق والزنا والقتل العمد وشبه العمد والخطأ إلى غير ذلك ، وما يتعلق بأحكام العقوبات من حد وتعذيب وديّات وقصاص . وما يتعلق بأحكام المرافعات ونظم الإجراءات القضائية ، ووضع قواعد الدعاوى ، وجعل البينة على المدعى واليمين على من أنكر ، وما يشترط في الشهود

وسماعهم . وما يتعلق بالوضع الاقتصادي والمالي في الفقه الإسلامي ووضع قواعد العدالة الاجتماعية ، والاحتكار والعقود التي تؤثر على الاقتصاديات ، ونظم الموارد المالية كأحكام الغنائم والركاز والكنوز ، ونظام الخراج والعشر ونظام الفدية .

كل ذلك سأتجه بعون الله إلى البحث عنه وإخراجه من تراث الإمام أبو العزائم تبعاً .

الباب الرابع : في التعريف بالأخلاق وهو موضوع علم التصوف . لأن التصوف في الإسلام هو الكمال في الإيمان ، والكمال في كل شأن من شؤون الحياة ، إنه الخلاصة الزكية لكل دعوة ربانية ، إنه الصدق والأمانة والوفاء والإيثار والنجدة والكرم ونصرة الضعيف ، وإغاثة الملهوف ، والتعاون على البر والتقوى ، والتواصي بالحق والصبر ، والتسابق إلى فعل الخير أيما كانت سبله ووجهاته . إنه النضال لعزة الوطن الإسلامي ، ونصرة العقيدة الحقة ، وسيادة الإيمان ، إنه الصيحة الرهيبية في وجه الطغيان والاستبداد والعدوان .

لقد استطاع التصوف أن ينشر الدعوة الإسلامية وأن يجعلها عالمية بدون سلاح وغزو ، فهو الذي حمل نورها وهداها إلى اندونيسيا والفلبين والصين وقلب أفريقيا ، وهو الذي صمد في وجه التيارات الإلحادية والإلحادية ، وهو الذي وقف حصناً شامخاً يدفع عن الجماهير الإسلامية وثنية التتار ، وعصية الصليبيين وفتكات الاستعمار . حتى أن الجبرتي ليحدثنا أن هزيمة الحملة الفرنسية على مصر ، إنما كانت على أيدي رجال المقاومة الشعبية من أبناء الطرق الصوفية وشيوخها الذين جعلوا من الأزهر والأحياء الشعبية حصوناً لا تقتحم ومشاعل للثورة لا يخمد هيبها .

والإمام أبو العزائم في هذا الباب يجعل التصوف ويرفع عنه الحجب ، ويمسح عن جبينه ما دُس عليه وأضيف إليه ، ويبينه للناس صراطاً مستقيماً ، ومنهجاً ربانياً ، وقوة روحية هي أسمى المثاليات في مناهج الأخلاق ، والسلوك والتربية .

وبعلمنا رضي الله عنه أنه كما قام رجال الفكر والعلم يحافظون على الفكر الإسلامي ، والعلم الإسلامي فنشأت مدارس الفقه والحديث والتفسير .

وكما اجتهد الفقهاء في الفروع ، وكما وضع رجال الحديث القواعد للرواة والسند ، كما تحدث علماء التفسير عن مناهجهم في أسباب النزول والرواية ، وكما سن علماء الكلام مبادئهم في البحث عن الصفات والأسباب والمسببات والقضاء والقدر ، يجتهد

الصوفية في بيان أن علم التصوف له قواعده في العبادات والأخلاق ؛ ومناهجه في السلوك ومعالجة أمراض القلوب ، وعلل النفوس ، وإذكاء نوازع الخير بأنوار الذكر والطاعة ، وكما حفظ علماء الظاهر حدود الشريعة كذلك يحفظ علماء التصوف آدابها وروحها ، وكما أبيع لعلماء الظاهر الاجتهاد في استنباط الأدلة ، واستخراج الحدود والفروع ، والحكم بالتحليل والتحريم على ما لم يرد فيه نص ، وترك أمره للاجتهاد والاستنباط ، فكذلك لعلماء الصوفية أن يستنبطوا آداباً وأذواقاً ومنهجاً للمريدين والعابدين في السلوك والمعرفة والأخلاق والآداب والأذكار والأوراد والفتح وكشف أسرار النفس .

ويجىء هذا الكتاب : « أصول الوصول لمعية الرسول ﷺ » لمن يرغب في الإمام بفقته الشريعة وعلم الحقيقة ويمجد السبيل إلى هذه المعرفة شاقاً في الكتب الأخرى ، فيمهد ويسر للراغب طريق المعرفة والإمام دون مشقة وعناء ، في أسلوب سهل لين ، دون اختصار مغل أو تطويل ممل ، ولكنه وسط بين ذلك قواماً ، يرشد الباحث ويشبع القارئ .

ذلك بعض معارف الإمام أبو العزائم وصورة لعلم من علومه رضى الله عنه في هذا الكتاب واننا لندرجو من الله مزيداً من الهدى والتوفيق لنشر كل علومه قدس الله سره خاصة وقد جاءت أيام الله الطيبة المباركة لننهض بدعوة الإمام المجدد ورسالته رسالة الحق والخير والإيمان ، رسالة الطهر والأخلاق والكمال .
والله يهدى إلى الحق ، ويرشد إلى صراط مستقيم .

شيخ الطريقة العزمية
السيد عز الدين ماضى أبو العزائم
الهامى بالنقض

مشيخة السادة العزمية
٢٨ ربيع ثانى ١٤٠٦ هـ
في يوم الخميس ٩ يناير ١٩٨٦ م

الباب الاول

الأصول التى يلزم أن يعتقدها المؤمن

إعلم أن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا يتعلمون من رسول الله ﷺ الإيمان ، ثم يتعلمون القرآن ، فيكون القرآن هو الحججة البالغة الذى ينزل إليه الغالى ويلحق به المتهاون ، وقد جاء القرآن مبينا أصول الدين التى هى العقائد الواجب التصديق بها ، مقررأ لتلك العقائد بالحجج النظرية ، والبراهين الحسية ، بحيث أنه لم يصدم العقل عند تقرير أى أصل من أصول التوحيد ، بل أقام الحجج والبراهين القوية ، على أنه سبحانه وتعالى أبدع الكون إنشاء على غير مثال سبق ولا مادة ، حتى اطمأنت القلوب وسلمت العقول .

ثم أطلق سبحانه للعقول العنان فى أن تفكر فى آياته الظاهرة فى الآثار ، وأن تنظر فى حكمة وبدائع صنعه ، لتقتنع تمام الاقتناع أنها عاجزة عن إدراك كمال صنعته ، وغرائب تصريف قدرته ، والحيطة بلطيف آياته وتحققها بالعجز عن هذا مع ظهوره للحس ، تحقيق بالعجز عن إدراك أسرار الألوهية ، فسبحان من : ﴿ لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُوَ اللطيفُ الخبيرُ ﴾ (١)

ثم تفضل سبحانه وتعالى فبعث الرسل عليهم الصلاة والسلام وأنزل عليهم الكتب فيها تبيان لكل شىء من العقيدة الحقة ومن العبادات والمعاملات ، وأمرهم سبحانه وتعالى أن يبينوا للناس بعملهم وقولهم وحالهم ما اختلفوا فيه ففصلوا الجمل ووضحوا المشكل ، وبينوا المبهم ، ونصوا على مواضع التخصيص والتعميم ، وتلقى ذلك النور خيرة الخلف

(١) سورة الأنعام الآية ١٠٣ .

عن السلف وهكذا و« لا تزال طائفة من الأمة قائمة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله »^(١).

ولما كان المرید لابد له من أن يعقد قلبه على عقيدة مجمع عليها من أئمة السلف الصالح أهل السنة والجماعة حتى تصح إرادته وتحسن بدايته ، ويشيد ويبنى على أساس مكن ، ويسير على طريق أمين وصراط مستقيم ، لزم أن تُشرح له عقيدة أهل السنة إجمالاً ، حتى يتمكن من معرفتها ، حتى إذا صارت حالته سنوية ، لانتهاجه على الأصول السنوية ؛ تشرح له عقيدة أهل المشاهدات والتمكين من أهل العلم واليقين ، فأبدأ بالعقيدة اللازمة للمريد .

العقيدة

أما العقيدة التي أجمع عليها أهل السنة والمذاهب التي أخذوا بها في فروع الأحكام فكما يأتي : أجمعوا على أن الله تعالى واحد فرد صمد ، قديم أزلي ، باق أبدي ، وأن ما سواه فهو صنعه وخلقه لا شريك له ، ولا ضد له ، ولا ند له ، ولا شبيه له ، موصوف بكل ما أوصف به نفسه من الحياة ، والعلم ، والقدرة والإرادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، مسمى بكل ما سمي به نفسه ، ليس بجسم فإن الجسم ما كان مؤلفاً والمؤلف يحتاج إلى مؤلف ، ولا هو بجوهر فإن الجوهر ما كان متحيزاً والرب سبحانه وتعالى ليس بمتحيز ، بل هو خالق كل متحيز ، ولا هو عرض فإن العرض لا يبقى ، ولأنه يحتاج إلى الجوهر وهو سبحانه وتعالى لا يكتفه العقل ، ولا يمثله الفكر ، ولا تلحقه العبارات ولا تعينه الإشارات ، ولا تحيط به الأفكار ، ولا تدركه الأبصار ، العقول محجوبة عن درك حقيقته ، إذ العقول للعبودية لا للإشراف على الربوبية .

وقالوا في الاستواء : ما قاله مالك بن أنس رحمه الله حين سئل عن ذلك ، فقال : « الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة » ، وكذلك مذهبهم في النزول . وأجمعوا على أن كلام الله تعالى قديم غير محدث .

(١) من حديث البخارى رواه قيس عن المعيرة بن شعبة .

وأجمعوا على جواز رؤية الله تعالى في الدار الآخرة بالأبصار ، وأوجبوه بالآيات الظاهرة ، والأخبار الصحيحة ، وإنما نفى الله تعالى الإدراك بالأبصار ، لأن ذلك يوجب كيفية وإحاطة ، وليست كذلك الرؤية ، والنبي ﷺ شبه النظر بالنظر ، لا المنظور بالمنظور إليه ، بقوله ﷺ : « إنكم سترون ربكم »^(١) الحديث .

وأجمعوا على الإقرار والإيمان بجملة ما ورد في الكتاب العزيز ، وجاءت به الروايات الصحيحة عنه ﷺ ، من إعادة الأرواح إلى الأبدان وبعثها للحساب ، والمجازاة ، والجنة ، والنار ، واللوح ، والقلم ، والحوض ، والصراط ، والشفاعة والميزان ، والصور ، وعذاب القبر ، وسؤال منكر ونكير ، وإخراج قوم من النار بالشفاعة ، وأن أهلها فيها مخلدون غير أهل الكبائر من المؤمنين فإنهم لا يخلدون في النار .

وأجمعوا على أنه خالق لأفعال العباد ، وأن الخلق كلهم يموتون بأجلهم ، وأن المقتول يموت بأجله ، وأن الشرك والمعاصي كلها بقضاء الله وقدره من غير أن يكون لأحد من الخلق على الله حجة ، بل لله الحجة البالغة ، ولا يرضى لعباده الكفر ، والمعاصي والرضا غير الإرادة ، ويرون الصلاة خلف كل بار وفاجر من الولاية ، ولا يوجبون الثواب بالطاعة ، ولا العقاب بالكبيرة ، وينكرون على المعتزلة ، والقدرية ، والجهمية ، والمشبهة ، والمعطلة ، والخوارج ، والروافض ، وسائر أهل البدع ، ولا يرون الخروج على الولاية وإن كانوا ظلمة ، وأجمعوا أن محمداً ﷺ أفضل الأنبياء ، وأن الله ختم به النبوة ، وأجمعوا على تفضيل الرسل على الملائكة ، وأن بين الملائكة تفاضلاً كما بين الأنبياء .

وأجمعوا على أن الإيمان قول وعمل واعتقاد ، وأن من ترك الإقرار فهو كافر ، ومن ترك التصديق فهو منافق ، ومن ترك العمل فهو فاسق ، وأن الإيمان يزيد وينقص ، وأن المعرفة بالقلب لا تنفع ما لم يتكلم بكلمتي الشهادة إلا أن يكون له عذر يثبت به بالشرع ، ويرون الاستثناء في الإيمان من غير شك .

وأجمعوا على أن أفعال العباد ليست بسبب للسعادة والشقاوة ، لقوله ﷺ :
« السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه »^(٢)

(١) أخرجه البخاري عن خالد وهشيم عن إسماعيل عن قيس عن جرير بن عبد الله .

(٢) أخرجه السيوطي في الجامع الصغير ونسبه للطبراني ورمزله بالصحة : ونسبه المناوي للبرار والديلمي وقال : كلهم عن أبي هريرة .

فإن العقاب والثواب ليسا من جهة الاستحقاق ، بل من جهة الفضل والعدل
والمشيئة ، وأن الخوف والرجاء زمامان للعبد من سوء الأدب ، وأن كل قلب خلا منهما
فهو خراب ، وأن الصفات الذميمة تنفى من العارفين ولا تحمد في حق المرئيين ، وأن
العبد ينتقل في الأحوال والمقامات حتى يصل إلى نعت الروحانيين ، فتظهر عليه
الكرامات ، وأن الحب في الله والبغض في الله من أوثق عرى الإيمان في الدين ، وأوجبوا
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأن نبوة الأنبياء لم تثبت بالمعجزة ، بل بإرسال الله
تعالى إليهم ووحيه إليهم . وأما المعجزة فهي لإثبات الحججة على المنكرين ، وأن الأنبياء
متعبدون بإظهار المعجزة لإثبات الحججة والأولياء متعبدون بكتمان الكرامة لدفع الفتنة ،
وأنكروا المراء في الدين ، ومنعوا من المناظرة والجدال في أحكام الدين ، ويرون الاقتصار
على الأدون من الثياب دون النفيس منها ، والخلقان والمرقعات أفضل من الجديد ، لأن
النبي ﷺ فعل ذلك ، وفعله أهل الصفة وغيرهم من أجلاء الصحابة . وفي البخارى :
أن ستين من أصحاب الصفة لم يكن لهم أردية .

المذاهب التي أخذوا بها في فروع الدين :

وأوجبوا طلب العلم وتعلمه لقوله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل
مسلم » .^(١)

واختاروا من المذاهب في أحكام الفروع مذهب فقهاء أصحاب الحديث ، ويرون أن
اختلاف الفقهاء في الفروع رحمة . من الحديث الوارد .

وأوجبوا طلب الحديث وسماعه وحفظه وروايته وكتابته ، وعظموا المحدثين لأنهم
أساس الدين وحراس السنة المدافعون عنها ، وعظموا الفقهاء والمتكلمين والمفسرين ،
لقيامهم بعلوم الدين ، وإظهارهم العلوم الخفية ، وتقريرهم الأحكام بالأدلة وردهم على
المبتدعين والمخالفين .

(١) هذا الحديث ذكره الغزالي في الإحياء وأخرجه ابن ماجه عن أنس .

العقيدة التي يجب أن يكون عليها كل مسلم :

إعلم أن المرید إذا اعتقد تلك العقيدة ، وعمل بما علمه من العبادات والمعاملات والأخلاق ، يورثه الله تعالى من مشاهد التوحيد ، وغرائب تصريف القدرة ، وبدائع حكم الكائنات ما يجعل قلبه مطمئناً ، ونفسه ساكنة إلى الله تعالى ، ويجعله مقبلاً على الله بكله منصباً بكليته إلى جانب القدس الأعلى ، هذا ومواجيد علوم اليقين ، ومشاهدات عين اليقين ، والتمكين في حق اليقين ، غوامض الأسرار ، تتلقى من الحى للحى ، بعد تزكية النفوس ، ولا يسطر منها إلا ما لا بد منه لأهل التسليم .

وبقدر هذا سأشرح لك عقيدتي عن فقه معنى كلمة شهادة التوحيد ، والله أسأل أن يجعلها نوراً للقلوب إنه مجيب الدعاء .

الفصل الاول

فقه شهادة أن لا إله إلا الله

هى ما أجمع عليها أئمة الهدى من السلف الصالح من أهل العلم بالله تعالى ، والخشية من جنبه سبحانه وتعالى ، وهى أول فرض فرض على المؤمنين ، لأن أول واجب أجمع عليه السلف الصالح هو شهادة التوحيد ، ووصف فضائلها ، وهى شهادة المقرين ، وشهادة الرسول ﷺ .

قال الله تعالى لرسوله ﷺ : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾ .^(١) وقال لعباده المؤمنين يأمرهم بمثل ذلك : ﴿ فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو ﴾ ،^(٢) ففرض التوحيد هو اعتقاد القلب أن الله تعالى واحد ، لا من عدد ، وأول لا ثانى له ، موجود لا شك فيه ، وحاضر لا يغيب ، وعالم لا يجهل ، قادر لا يعجز ، حى لا يموت ، قيوم لا يغفل ، حلیم لا يسفه ، سمیع بصیر ، ملك لا يزول ملكه ، قديم بغير وقت ، آخر بغير حد ، كائن لم يزل ولا تزال الكينونة صفته ، لم يحدثها لنفسه ، دائم أبد الأبد ، لا نهاية لدوامه ، والديمومة وصفه غير محدثها لنفسه ، لا بداية لكيونيته ولا أولية لقدمه ، ولا غاية لأبديته ، آخر فى أوليته ، أول فى آخريته ، وأن أسماء وصفاته وأنواره غير مخلوقة له ولا منفصلة عنه ، وأنه أمام كل شىء ، ووراء كل شىء ، وفوق كل شىء ومع كل شىء ، وأقرب إلى كل شىء من نفس الشىء ، وأنه مع ذلك ليس محلا للأشياء ، وأن الأشياء ليست محلا له ، وأنه على العرش استوى كيف شاء بلا تكييف ولا تشبيه ، وأنه بكل شىء عليم ، وعلى كل شىء قدير ، وبكل شىء محيط ، الجوه وجه ، والفضاء من ورائه ، والهواء وجه ، والمكان من ورائه ، والحول وجه ، والبعد

(١) سورة محمد الآية ١٩ .

(٢) سورة هود الآية ١٤ .

من ورائه ، وهذه كلها حجب مخلوقات من وراء الأرضين والسموات متصلات بالأجرام اللطاف ، ومنفصلات عن الأجسام الكثاف - من الكثافة - وهى أماكن لما شاء ، داخله فى قوله : « ومن كل شىء خلقنا زوجين » .^(٣)

وهى داخله فى قوله ﷺ : « ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شىء بعد »^(١) .

والله جل جلاله وعظم شأنه هو ذات منفرد بنفسه ، متوحد بأوصافه ، لا يمتزج ولا يزدوج إلى شىء بائن من جميع خلقه ، لا يحل الأجسام ولا تحله الأعراض ، ليس فى ذاته سواه ، ولا فى سواه من ذاته شىء ، ليس فى الخلق إلا الخلق ، ولا فى الذات إلا الخالق : ﴿ فتنبأكَ اللهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ .^(١)

وأنه تعالى ذو أسماء وصفات وقدرة وعظمة وكلام ومشية وأنوار كلها غير مخلوقة ولا محدثة ، بل لم يزل قائما موجوداً بجميع أسمائه وصفاته وكلامه وأنواره وإرادته ، وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت ، له الخلق والأمر والسلطان والقهر ، يحكم بأمره فى خلقه ومملكه ما شاء كيف شاء ، لا معقب لحكمه ، ولا مشيئة لعبد دون مشيئته ، إن شاء شيئاً كان ، ولا يكون إلا ما شاء ، لا حول لعبد عن معصية إلا برحمته ، ولا قوة لعبد على طاعته إلا بمحبته ، وهو واحد فى جميع ذلك لا شريك له ولا معين فى شىء من ذلك ، ولا يلزمه إثبات الوعيد بل المشيئة إليه فى العفو ، ولا يجب عليه فى الأحكام ما أجرى علينا ولا يختبر بالأفعال ولا يشار بالمقال ، حكيم عادل بحكمة وعادل هما صفتاه ، لا تشبه حكمته بحكمة خلقه ، ولا يقاس عدله بعدل عباده ، ولا يلزمه من الأحكام ما ألزمهم . ولا يعود عليه من الأسماء المذمومة كما يعود عليهم ، قد جاوز العقول وفات الأفهام والأوهام والمعقول .

هو كما وصف نفسه وفوق ما وصفه خلقه ، نصفه بما ثبتت به الرواية وصحت عن رسول الله ﷺ ، وأنه ليس كمثل شىء فى كل شىء بإثبات الأسماء والصفات ، ونفى

(١) سورة الناريات الآية ٤٩ .

(٢) الحديث أخرجه الترمذى عن على بن أبى طالب ورواه مسلم عن أبى عبيدة بن عبد الله .

(٣) سورة النامون الآية ١٤ .

التثليل والأدوات ، وأنه سبحانه وتعالى لم يزل موجوداً بصفاته كلها ولم تنزل له ، وأن صفاته قائمة به لم تنزل كذلك ، ولا يزال بلا نهاية ولا غاية ولا تكييف ولا تشبيه ولا تثنية . بل بتوحيد هو متوحد به ، وتفريد هو منفرد به ، لا يجرى عليه القياس ، ولا يمثل بالناس ، ولا ينعت بجنس ، ولا يلمس بجنس ، ولا يجنس بشيء ، ولا يزدوج إلى شيء ، وأن ما سوى أسمائه وأنواره وكلامه من الملك والملكوت ، محدث كله ، ومظهر حدث بعد أن لم يكن ، ولم يكن قديماً ولا أول بل كان بأوقات محدثة ، وأزمان مؤقنة .

والله تعالى هو الأزلى الذى لم يزل ، الأبدى الذى لم يحل ، القيوم بقيومية هي صفته ، الديموم بديمومية هي نعته ، أول بلا أول ، ولا عن أول ، آخر لا إلى آخر بكينونة هي حقيقته ، أحد صمد لم يلد ؛ وبمعناها لم يولد ، ومعنى ذلك لم يتولد هو من شيء ، ولم يتولد منه شيء ، ومثل ذلك لم يخلق من ذاته شيء كما لم تخلق ذاته من شيء ، سبحانه وتعالى عما يقول الملحدون من ذلك علواً كبيراً .

هذا ما انطوى عليه القلب من علم كلمة ﴿ أشهد أن لا إله إلا الله ﴾ الذى فرضه الله على المؤمنين ، بنص كتابه كما تقدم فى الآية ، ومتى تحقق القلب باليقين بها باشره حق اليقين ، فشهد من مشاهد التوحيد ، وبدائع حكمة الحكيم ، وعجائب تصريف قدرة القادر ، وأنوار غيب الواحد الأحد ؛ ما يعجز عنه البيان ، ويقصر عن إدراكه العقل ، ولكنه فضل الله يؤتيه من يشاء ، ومتى وهب شرح الصدر ، وصفى الخيال .

الفصل الثاني

فقه شهادة أن محمداً رسول الله

قال الله تعالى في محكم تنزيله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا ، قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾^(١) ، وقال عز وجل : ﴿ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾^(٢) وقال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾^(٣) ففرضها علينا أن نشهد أن محمداً رسول الله ﷺ ، خاتم الأنبياء لانبي بعده ، وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده ، وهو مهيمن على كل كتاب ، ومصداق لما سلف من الكتب قبله ، وأن شريعته ناسخة للشرائع ؛ قاضية عليها ، إلا ما أقره كتابه ووافقه ، وكتابه شاهد على الكتب ، وحاكم عليها ، وأنه هو الذي بشر به عيسى عليه السلام أمته ، وهو الذي أخبر به موسى عليه السلام أمته ، وهو المذكور في التوراة ، والإنجيل ، وسائر كتب الله عز وجل المنزلة ، وهو الذي أخذ الله ميثاق النبيين أن يؤمنوا به ، وينصروه لو أدركوه ، فأقروا بذلك وشهد الله تعالى على شهادتهم ، وهو الذي أخذت الأنبياء شهادة الأمم على الإيمان به ، وأمرتهم بتصديقه ، وأخبرتهم بظهوره ، وأن موسى وعيسى عليهما السلام لو أدركاه لزمهما الدخول في شريعته ، وأن بقية بني إسرائيل من اليهود والنصارى كفره بالله ، لجحودهم رسالته ، وأن إيمانهم بكتابه مفترض عليهم مأمور به في كتبهم ، وعلى السنة رسلهم ، وأن طاعته ومحبتة فريضة واجبة على الكافة ، كطاعة الله تعالى ، واتباع أمره ،

(١) سورة آل عمران الآية ٨١ .

(٢) سورة النساء الآية ٨٠ .

(٣) سورة الفتح الآية ١٠ .

واجتناب نهييه ، مفترضان على الأمة إيجاباً أوجه الله تعالى له ، وفرضاً افترضه على خلقه متصلاً بفرائضه .

فضائل النطق واليقين بها :

قال الله تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾^(١) ، وقال الرسول ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين » .^(٢) وقال ﷺ : « لو أدركني موسى وعيسى ما وسعتهما إلا اتباعي » .

وقال الله تعالى في تحقيق المحبة : ﴿ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾ . ثم قال تعالى : ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾^(٣) . فمن محبة الرسول ﷺ إيثار سننه على الرأى والمعقول ، ونصرته بالمال والنفس والقول ، وعلامة محبته اتباعه ظاهراً وباطناً ، فمن اتباعه ظاهراً أداء الفرائض ، واجتناب المحارم ، والتخلق بأخلاقه ، والتأدب بشمائله وآدابه ، والاقتفاء لآثاره ، والتحسس عن أخباره ، والزهد في الدنيا والإعراض عن أبنائها ، ومجانبة أهل الغفلة والهوى ، والترك للتكاثر والتفاخر من الدنيا ، والإقبال على أعمال الآخرة ، والتقرب من أهلها ، والحب للفقراء ، والتحبب إليهم ، وتقريبهم وكثرة مجالستهم ، واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا ، ثم الحب في الله للقريب المحب ، وهم العلماء والعباد والزهاد ، والبغض في الله للبعيد المبغض ، وهم الظلمة المبتدعة والفسقة المجاهرون . ومن اتباع حاله في الباطن مقامات اليقين ، ومشاهدات علوم الإيمان مثل : الخوف والرضا والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وإفراغ القلب لله ؛ وإفراد الهم بالله ، ووجود الطمأنينة بذكر الله ، فهذه معاملات الخصوص وبعض معاني باطن الرسول ﷺ ؛ وهو من اتباعه ظاهراً وباطناً ، فمن تحقق بذلك فله من الآية نصيب موفور ، أعنى قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾^(٤) .

(١) سورة آل عمران الآية ٣١ .

(٢) ذكره الغزالي في الإحياء متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم .

(٣) سورة الحشر الآية ٩ .

(٤) سورة آل عمران الآية ٣١ .

وقد كان سهل يقول : علامة المحبة لله اتباع الرسول ، وعلامة اتباع الرسول ﷺ الزهد في الدنيا . وقال أيضا في تفسير قوله : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ (١)

قال : يطع الله في فرائضه ، والرسول في الدخول في سننه ، فإذا اجتنب العبد البدع ، وتخلق بأخلاق الرسول ﷺ ، فقد اتبعه وقد أحب الله تعالى ، وكان معه ﷺ غدا مرافقاً في منزلته .

(١) سورة النساء الآية ٦٩ .

الباب الثاني

العبادات

الفصل الاول

الصلاة

الصلاة عماد الدين وأساسه ، وشكر للمنعم متجددٌ على عميم نعماه مكرراً في كل يوم جديد ، وقد اختار الله تعالى الذين مع حبيبه محمد ﷺ ، واختار لهم الصلاة ، فقال تعالى : ﴿ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا ﴾^(١)

وقد أخبر الله تعالى عن المؤمنين على التحقيق أنهم يقيمون الصلاة في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾^(٢) .

قال ابن مسعود رضى الله عنه : « سألت رسول الله ﷺ أى الأعمال أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة لوقتها^(٣) ، وقال ﷺ : « بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة »^(٤) . وقال رسول الله ﷺ : « مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع^(٥) » .

(١) سورة الفتح الآية ٢٩ .

(٢) سورة الانتقال الآية ٢ ، ٣ .

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود ،

(٤) رواه مسلم عن جابر .

(٥) حديث حسن رواه أبو داود بإسناد حسن .

وقال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾^(١) ومن ضيع الصلاة فهو لغيرها من الدين أضيع .

الطهارة :

قال الله تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾^(٢) .
وقال رسول الله ﷺ : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور^(٣) » ،
وقال عليه الصلاة والسلام : « الطهور نصف الإيمان^(٤) » ، وقال ﷺ : « مفتاح الصلاة الطهور^(٥) » .

أول الطهارة الاستنجاء :

والاستنجاء هو إزالة الحدث بالماء أو بالأحجار ، ويشترط في الماء أو الأحجار الطهارة ، واعتقاد زوال الخبث .

سننه :

سننه وتر الاستجمار ، وأقله حجر واحد إن أوعب . أى إن كفى . وأفضله ثلاث إلى سبع ومباشرة الأذى بالشمال ، بأن يأخذ الحجر بشماله . ويسن في الماء أن يباشر بالشمال ولا يستقبل القبلة في الفضاء ، ولا يستجمر بعظم ولا روث ، وأن يرفع عقب قدمه اليمنى عن الأرض عند الحاجة تسهيلا لها .

(١) سورة النساء الآية ١٠٣ .

(٢) سورة التوبة الآية ١٠٨ .

(٣) رواه الترمذى عن ابن عمر .

(٤) من حديث الترمذى وهو حسن .

(٥) من حديث على وقال الترمذى صحيح .

الوضوء :

قال رسول الله ﷺ : «من توضع فأحسن الوضوء خرجت خطاياها من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره»^(١) . وقال ﷺ : «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط»^(٢) .
رواه أبو هريرة رضى الله عنه .

موجبات الوضوء :

قال رسول الله ﷺ : « لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ»^(٣) وموجبات الوضوء أحداث أو أسبابها .

الحديث :

ما يخرج من أحد المخرجين معتاداً في الصحة .

أنواعهما : البول والمذي والودي من الفرج للرجال والنساء ، والاستحاضة والهذى من النساء ، والفساء والضراط والغائط من الدبر .

أسباب الحدث :

النوم ، السكر، الإغماء ، مس الاجنبية مع قصد اللذة أو وجودها ، لمس الذكر بباطن الكف مباشرة . قال رسول الله ﷺ : « لا وضوء إلا من صوت أو ريح»^(٤) ، وقال ﷺ : « من المذي الوضوء ، ومن المنى الغسل»^(٥) ، وقال ﷺ « إذا أفضى أحدكم إلى ذكره بيده وليس بينه وبينها شيء فليتوضأ»^(٦) .

(١) أخرجه النووي عن عثمان بن عفان : ورواه مسلم .

(٢) الحديث في سنن النسائي : وأورده السيوطي في الجامع الصغير .

(٣) أخرجه البخاري عن أبي هريرة .

(٤) أخرجه الترمذي برواية أبي هريرة وقال حسن صحيح .

(٥) أخرجه الترمذي عن علي بن ابي طالب وقال حسن صحيح .

(٦) ذكره الشافعي في مسنده ، وفي الأم ، والبيهقي بأسانيد ، ورواه البيهقي عن أبي هريرة .

العمل في الوضوء :

قيل لعبد الله بن زيد بن عاصم : « كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ ؟ فدعا بوضوء فأفرغ على يده اليمنى فغسل يديه مرتين وهو سنة ، ثم مضمض واستنثر ثلاثاً وهما سنة ، ثم غسل وجهه ثلاثاً وغسل الوجه فرض والتثليث سنة ، ثم غسبل يديه مرتين إلى المرفقين وغسلهما فريضة ، ثم مسح رأسه بيديه وهو فريضة فأقبل بهما وأدبر ، وبدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه والرد سنة ، ثم غسل رجليه . وهو فريضة . » .

وفي رواية : تمضمض واستنشق ثلاثاً بثلاث غرفات من ماء . وفي رواية : مضمض واستنشق من كف واحدة فعل ذلك ثلاثاً ، وقال : مسح برأسه فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ، ثم غسل رجليه إلى الكعبين .

وورد أنه ﷺ « توضأ مرة مرة وقال : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به ثم توضأ مرتين مرتين فقال : من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين ، ثم توضأ ثلاثاً وقال : هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ، ووضوء إبراهيم عليه السلام »^(١)

فرائض الوضوء :

يشترط أولاً تطهارة الماء ، وأول الفرائض النية ، ثم غسل الوجه من منابت شعر الرأس إلى منتهى الذقن ، ومن وتد الأذن اليمنى إلى وتد اليسرى ، وغسل اليدين إلى المرفقين ، ومسح جميع الرأس ، وغسل الرجلين إلى الكعبين ، وذلك الأعضاء عند الغسل ، والترتيب من غير تأن .

سنن الوضوء :

غسل اليدين إلى الكوعين ثلاثاً ، المضمضة والاستنشاق والاستنثار ثلاثاً ثلاثاً ، رد مسح الرأس ، مسح الأذنين ، وتجديد الماء لهما ، ويستحب وضع الإناء المفتوح جهة

(١) من حديث ابن عمر . ذكره الغزالي في الإحياء .

اليمين ، وغسل اليدين خارجه أولاً ، والسواك عند كل صلاة . وقال رسول الله ﷺ :
« السواك مطهرة للفم مرضاة للرب »^(١) .

الغسل :

ما يوجب الغسل ، قال رسول الله ﷺ : «إذا جلس الرجل بين شعبها الأربع
وأجهدها وجب الغسل وإن لم ينزل .»^(٢)

موجبات الغسل خمسة :

إنزال المنى في النوم ، إدخال الذكر أو رأسه في فرج مطبق ، ولو لم ينزل الماء ، إنزال
المنى بلذة معتادة بجماع أو بفكر في اليقظة ، والحيض ، والنفاس .

العمل في الغسل :

أكمل العمل في الغسل أن يضع الإناء عن يمينه ، ثم يسمي الله تعالى ويفرغ الماء على
يديه ثلاثاً قبل إدخالهما الإناء ، ثم يغسل ذكره ويستنجي ، ثم يتوضأ للصلاة كاملاً إلا
غسل قدميه ، ثم يدخل يديه في الإناء ويحمل الماء ويغسل رأسه ثلاثاً ووجهه وعنقه
وأذنيه ، ثم يغسل شقه الأيمن إلى فخذه وساقه ثلاثاً ظهراً وبطناً ، ثم يغسل شقه
الأيسر ، كذلك ظهره وبطنه إلى فخذه وساقه ، ويدلك جميع جسده بيديه معاً ، مع
العناية بتخليل شعر الرأس وذلكه ، ثم ينتقل من محله ويغسل قدميه .

فرائض الغسل :

النية ، وتعميم الجسد بالماء ، وذلك جميع الجسد ، وتخليل الشعر ، وما عدا ذلك
فمسنن .

(١) رواه النسائي وابن خزيمة في صحيحهما : ورواه البخاري ورواه الطبراني في الأوسط والكبير :
(٢) أخرجه البخاري برواية أبي هريرة .

الغسل المسنون :

قال رسول الله ﷺ : « إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل »^(١)

وقال ﷺ : « حق على كل مسلم كل سبعة أيام يوماً يغسل فيه رأسه وجسده »^(٢)
ويسن للكافر إذا أسلم أن يغتسل ، ويندب الغسل يوم العيدين .

التيمم :

قال رسول الله ﷺ : « فضلنا على الناس بثلاث ، جعلت صفوفنا كصفوف
الملائكة ، وجعلت لنا الأرض مسجداً ، وجعلت لنا تربتها طهوراً » ، التيمم فرض
فاقد الماء ، أو العاجز عن استعماله .

العمل في التيمم :

سئل مالك كيف التيمم وأين يبلغ به ؟ فقال : يضرب ضربة لوجهه وضربة لليدين
ويمسحهما إلى المرفقين ، وكل ما صعد على الأرض من تراب وسباخ وحجر ومدرف هو
صعيد طيب . والتيمم يبيح الصلاة ولا يرفع الحدث ، ويتيمم الجنب للصلاة ، ولمس
المصحف ، وللطواف بالكعبة إذا كان فرضه التيمم .

الرعاف :

هو الدم الراشح أو السائل أو القاطر من الأنف ، فإن حصل في الصلاة . فتل في
الرشح على أطراف الأصابع أى : إذا أخذ المصلى السائل الراشح من الأنف على أطراف
أصابعه ، وكذلك في السائل والقاطر يخرج المصلى فيغسل الدم ثم يرجع فيتم صلاته التي
كان بها . والأولى للجنب أن يبادر للغسل قبل نومه فإن لم يستطع فليتوضأ ثم ينام أو
يأكل إن شاء .

(١) رواه الترمذى والبخارى عن ابن عمر .

(٢) رواه البخارى عن أبى هريرة .

المسح على الجبيرة :

من كان به قرحة في أعضاء الوضوء يضرها الماء ، فالسنة المسح عليها مباشرة إن كان لا يضر ، أو على اللزقة التي توضع عليها إن أمكن ، أو اللفافة ، ولو أخذت أكثر من القرحة ، وإذا سقطت اللفافة فعليه أن يسرع في ردها ومسحها ، وإلا بطل الوضوء إن تهاون ، وتبطل الصلاة إن سقطت في الصلاة .

المسح على الخفين :

يرخص المسح عليهما سافراً وحضراً بشرط أن لا يلبسهما ترفاً أو كبراً أو رياء ، بل لمرض أو لخوف مرض ، والرخصة فيهما بشرطين .
شرط في اللابس . وشرط في الخفين .

شروط الخفين خمسة :

أن يكون جلدًا طاهرًا ، مخرزًا ، ساترا لعضو الوضوء ، ممكنا المشى فيه متتابعاً .

شروط اللابس :

أن يلبسهما على طهارة مائة تامة لغير ترف ولا عجب ، واختلف العلماء في زمنه ، فقال بعضهم : يوم وليلة ، وقال بعضهم : سبعة أيام ، وقال بعضهم : ثلاثة ، واستحسن أن يخلع للغسل المسنون أو الواجب ، ولا حد أي ولا زمن محدد والله أعلم .

أوقات الصلاة :

قال رسول الله ﷺ : « وقت الظهر إذا زالت الشمس ما لم تحضر العصر ، ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ، ووقت صلاة المغرب إذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ، ووقت صلاة العشاء إلى نصف الليل الأوسط ، ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس ، فإذا طلعت الشمس فأمسك عن الصلاة فإنها

تطلع بين قرني شيطان » . ووقت الصبح من طلوع الفجر إلى الإسفار البين ، فإذا أدركه قبل الشمس فهو أداء وإلا فهو قضاء ، ووقت الظهر من زوال الشمس إلى أن يصير ظل كل شيء مثله ، وهو أول وقت العصر ، وآخر وقت الظهر الاختياري ، ويستمر إلى اصفرار الشمس ، وبمغيب الشمس فهما قضاء . ووقت المغرب غروب الشمس وبقدر الفعل . ووقت العشاء من مغيب الشفق الأحمر إلى الثلث الأول من الليل ، ثم تستمر المغرب والعشاء ضرورين إلى طلوع الفجر فتكونان قضاء .

الآذان والإقامة :

لفظ الآذان هكذا ، الله أكبر ، الله أكبر ، ثم يقول سراً أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، ثم يرفع صوته بهما ثم يقول : حى على الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله أكبر ، الله أكبر ؛ لا إله إلا الله ، ويزيد في الصبح قبل التكبير الأخير ، الصلاة خير من النوم مرتين .

الإقامة :

ولفظها الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاة ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله .

شروط الصلاة :

الطهارة ، وستر العورة وهى من السرة إلى الركبة ، واستقبال القبلة ، ودخول الوقت .

العمل في الصلاة :

قال رسول الله ﷺ : « لا ينظر الله تعالى إلى من لا يقيم صلبه بين الركوع

والسجود^(١) . وقال ﷺ : « لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود »^(٢) ، ورأى ﷺ رجلاً يصلي لا يقيم ظهره في ركوعه وسجوده فقال له : « ارجع فصل فإنك لم تصل ، ثم رآه لا يطمئن في الركوع والسجود فأمره أيضاً بإعادة الصلاة ، ثم علمه الطمأنينة بينهما والقيام فيها ، فقال : حتى تطمئن مفاصلك وتسترخى »^(٣) .

فعلى المصلي بعد أن يكون قد تحصل على ما يجب عليه للصلاة من الشروط المتقدمة أن ينوى ، والنية هي العزم على العمل المقصود لله تعالى ملاحظاً في ذلك أنه واقف أمام ربه لعمل أوجه عليه ، ويجاهد نفسه أن لا يشغل قلبه بغير ما هو فيه . والنية فريضة ، ثم يرفع يديه إلى كتفيه وهو مندوب ، ثم يفتتح الصلاة بتكبيرة الإحرام ، ولفظها الواجب (الله أكبر) وهي فريضة ، ويقولها واقفاً إلا لعذر ، ثم يقرأ الفاتحة واقفاً في كل ركعة وهي فريضة فيها ، فإن كان في العشاء أو الصبح أو المغرب جهر في الركعة الأولى والثانية وأسر في الباقي ، ويسر في الظهر والعصر ، والسر أو الجهر سنة ، ثم يقرأ بعد الفاتحة سورة من القرآن في الركعة الأولى والثانية قائماً وهي سنة ، ثم يركع والركوع فرض ، فيهوى مكبراً ويسن أن يمكن كفيه من ركبتيه ، ويفرج بين ذراعيه وبين شقيه إلا إذا كان المصلي امرأة فإنها تنضم ، ويسن أن يجعل ظهره مستوياً مع رأسه ، وأن يسبح في الركوع ، والطمأنينة في كل عمل فريضة ، ثم يرفع من الركوع حتى يستوى قائماً والرفع فريضة ، ويسن قوله « سمع الله لمن حمده » للإمام ، و « ربنا ولك الحمد » للمأموم والجمع بينهما للمنفرد ، ثم يهوى ساجداً والسجود فريضة ، والفرض فيه تمكين الجبهة من الأرض ، ويسن أن يكون على سبعة أعظم ؛ الوجه واليدين والركبتين وطرف القدمين ويندب أن تنبسط اليدين محاذيتين الأذنين ، وأن لا يضمهما لجنبه ، وأن يباعد بين فخذه وبطنه ، إلا إذا كان المصلي امرأة فإنها تنضم ، ويكبر عندما يخز ساجداً ويدعو بما شاء ، والرفع من السجود فريضة ، والتشهد سنة ، والصلاة على النبي ﷺ سنة ، والسلام على اليمين فريضة .

(١) رواه أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

(٢) أخرجه الترمذي عن أبي مسعود الأنصاري حسن صحيح .

(٣) الحديث رواه النسائي والبخاري ومسلم عن أبي هريرة .

أحب العمل في الصلاة :

وأحب العمل في الصلاة إلى . ما ثبت عن أصحاب رسول الله ﷺ ، وأخبروا عنه أنه عمل رسول الله ﷺ ، واستنبط من الأحاديث الواردة في الموطأ والصحيحين وغيرها ، وما تلقينه بالعمل عمن صحبتهم من أهل الرواية عملاً ، المحافظين على السنة العملية . والعمل كما أبين : أن يقف المصلي ناظراً ببصره إلى موضع قدميه ، واضعاً ذقنه على صدره ، موجهاً وجهه وجسمه إلى القبلة ، خاشع الظاهر لأنه دليل على خشوع الباطن ، ثم بعد النية يرفع يديه إلى شحمة الأذنين ، وقد ورد أن رسول الله ﷺ رفعهما إلى شحمة الأذنين ، ولكتفيه ، ولأعلى الأذنين ، ثم يقول : الله أكبر ، ويرسل يديه بخشوع ورفق ثم يضع يده اليمنى على يده اليسرى قابضاً على زند كفه اليسرى تحت صدره بخشوع وذل ، ويتوجه إن كان منفرداً قائلاً : إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين . إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين .

ثم يقرأ الفاتحة ، فإن كان وراء الإمام لا يقرأ التوجه ، ولكن يقرأ الفاتحة عند سكتة الإمام ، وأحب إلى أن يفتتح بالبسملة ملاحظاً في ذلك السنة ، وأن يختم الفاتحة بآمين ، ثم يقرأ بعد الفاتحة سورة من القرآن أو ثلاث آيات من أي سورة ما ، ثم ينحني راعياً ويرفع يديه عند الركوع ، ويمكن راحتيه من ركبتيه ، ثم يعتدل في ركوعه ، فيسوي رأسه بظهره ويباعد يديه عن جنبيه قليلاً ، ويكبر في انحطاطه للركوع ، ويسبح فيه ثلاثاً إلى عشر ، ثم يرفع رأسه قائلاً : « سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد » ، إذا كان منفرداً حتى يرجع كل إلى موضعه ، مطمئناً في كل ذلك ثم يرفع يديه ويخر ساجداً فيجافي يديه عن جنبيه ، ويضع راحتيه على الأرض حذاء أذنيه أو كتفيه ، ويمكن جبهته وأنفه من الأرض ، ويفرج بين فخديه من غير أن يحمل بطنه على شيء من فخذه ، ويدعو الله بما شاء .

وأحب إلى أن يسأل الله تعالى المغفرة ، والعفو ، والعافية من فتنة الدنيا ، وفتنة الحيا والممات ، فإذا جلس افترش رجله اليسرى ونصب قدمه اليمنى فجعل صدره جهة القبلة ، ثم يجلس على مقعدته ويضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى ، واليسرى على اليسرى ، وأشار بأصبعه السبابة من يده اليمنى ، ويجوز في الجلوس الوسط أن يجلس على بطن قدمه اليسرى بعد نصب اليمنى ، ويكبر في سجوده ورفع ، ولا يرفع يديه .

وأحب إليّ في الركعة الأولى والثالثة ، أن يرفع من السجود جالساً ثم يقوم مكبراً ، وأن يكبر بعد القيام إذا قام بعد التشهد الأول ، ويسلم جهة يمينه لاويًا عنقه حتى يرى من على يمينه خده الأيمن من غير أن يتحول جسمه عن القبلة ، ويسلم من على يساره كذلك ، والأولى للمصلي بعد السلام أن يجلس بهيئته مسبحاً مكبراً حامداً الله ثم يرفع يديه لمولاه متملقاً ضارعاً . وأحب إليّ أن يسأل ربه خير الدنيا والآخرة ، وصالح حال المسلمين .

التشهد :

التحيات لله ، الزاكيات لله ، الطيبات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . وقد ورد التشهد بروايات أخرى .

الصلاة على النبي بعد التشهد :

اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، في العالمين إنك حميد مجيد .

الدعاء في التشهد :

اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم ، اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كبيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني فإنك أنت الغفور الرحيم .

العمل في صلاة المسبوق :

من سبقه الإمام بالقراءة وأدركه راعياً فليكبر للإحرام مطمئناً ويركع ، فإن مكن كفيه من ركبتيه قبل رفع الإمام اعتد بالركعة وأتم صلاته وراء الإمام ، وإن أدرك الإمام

في سجود أو جلوس كبر تكبيرة الإحرام ، واتبع الإمام فيما هو عليه ، فإذا قام الإمام قام بدون تكبير وإذا سلم الإمام قام بدون تكبير ولا يعتد بشيء من عمله ، ومن أدرك الإمام في الثانية أو في الثالثة أو في الرابعة يعمل في صلاته بما أبينه ، فمن أدركه في الثانية يتبع الإمام حتى يسلم ، فإذا سلم قام فقضى الأولى قراءة وأدى الرابعة عملاً ، فيقرأ الفاتحة والسورة في رابعته سراً في السر وجهراً في الجهر ، وتسمى الصلاة ذات الجناحين ، لأن الفاتحة والسورة في الأولى والرابعة ، وإن أدركه في الثالثة تابع الإمام ، ثم قام بعد تسليم الإمام فقضى الأولى والثانية قراءة ، بأن يقرأ في الثالثة والرابعة الفاتحة والسورة سراً أو جهراً ، ويؤدى الثالثة والرابعة عملاً ، وتسمى الصلاة المقلوبة ، لأن الثالثة والرابعة بفاتحة وسورة ، وإن أدرك الإمام في الرابعة تابع الإمام حتى يسلم فيقوم بعد سلام الإمام ، يقضى الأولى قراءة ، وهى ثانية في العمل ، فيقرأ الفاتحة وسورة ثم يجلس للتشهد فتكون أولى قولاً وثانية عملاً ، ثم يقوم للثالثة فيجعلها ثانية ، قولاً وثالثة عملاً ، يقرأ فيها الفاتحة وسورة ثم يرفع من السجود قائماً ، ثم يقوم للرابعة فيصلبها رابعة قولاً وعملاً ، وتسمى ذات القلب ، لأن الركعة الثانية والثالثة بفاتحة وسورة ، والأولى والرابعة بفاتحة .

قضاء الفوائت :

الأولى أن يقضى من عليه فوائت تساهل فيها . اليوم : في الوقت الواحد على الأقل وإن قصر عن ذلك فيصلى اليوم بين وقتين ، بأن يصلى الصبح والظهر والعصر بعد ارتفاع الشمس ، والمغرب والعشاء قبل صلاة الظهر الحاضرة ، وأحب أن لا يتحرى أوقات الكراهة في تأدية القضاء إلا لضرورة ، ومن دخل في صلاة وذكر فائتة وهو وراء الإمام . الأولى أن يتمها نافلة ، ثم يصلى التى نسيها والحاضرة ، وإن كان منفرداً سلم من ركعتين وصلى ما عليه ، ولا بأس بصلاة النوافل في جماعة في غير المساجد ، ولا يصلى المصلى فريضة وراء نافلة ، والأولى لمن صلى منفرداً أن يعيد وراء الجماعة مفوضاً .

السهو في الصلاة :

السهو هو الذهول الخفيف عن سنة مؤكدة أو أكثر ، أو عن ركن من الأركان أو بزيادة ركن ، فمن سها عن سنة مؤكدة أو أكثر ، بأن ترك قراءة السورة بعد الفاتحة في

الركعة الأولى ، أو فيها وفي الثانية ، أو ترك التشهد والصلاة على النبي ﷺ ، أو ترك التسميع والتحميد في ركعة أو أكثر ، أو ترك تكبيرتين أو أكثر غير تكبيرة الإحرام ، جبر ذلك بسجدين قبل السلام ، وإن سها عن ركن قولى كالفاتحة أو تكبيرة الإحرام ، أو فعلى كالركوع أو الرفع منه أو السجود ، فإن ذكر المتروك قبل تمام الركوع الذى يليه تداركه ، وإن ذكره بعد تمام الركوع الذى يلغى الركعة التى وقع فيها السهو ، فمثال التدارك بأن سها عن الفاتحة وذكرها وهو فى السورة ، فإنه يتداركها ، أو ذكرها وهو منحرف للركوع قبل أن يرفع من الركوع رفع بقصد التدارك وقرأ الفاتحة وأتم صلاته ، فإن ذكرها بعد الرفع من الركوع أو بعد القيام من السجود وكان فى الركعة الأولى أو بعد التشهد إن كان فى الثانية ، ألغى الركعة التى حصل فيها السهو ، وصارت الرابعة التى هى فيها أولى أو ثانية ، بحسب الركعة التى سها فيها . فإن كانت التى سها فيها الأولى صارت الثانية أولى ، وإن كانت الثانية صارت الثالثة ثانية .

وإن سها فى الرفع من الركوع فإن ذكره فى السجود قام منحنيًا ، ثم يطمئن ويرفع ويسجد ، وإن ذكر ذلك فى التشهد فعل ما تقدم ، وإن ذكره بعد قيامه وهو ما دام لم يركع تدارك الركوع بأن يركع ويتم الركعة بسجديها بحسب حكمها ، إن كانت أولى أو ثانية أو غير ذلك ويلغى ما وقع منه ، وإن ذكر ذلك بعد الركوع الذى يلي ركعة السهو ألغى ركعة السهو بأن يسقطها من العدد ، وإن سها عن الركوع كله وذكره جالساً أو ساجداً وقف وقرأ آية قرآن ثم ركع ، وإن ذكره من الركعة التى تليها وهو واقف قبل ركوعها فعل ما تقدم بأن يتدارك راعياً ، وإن سها عن سجدة فإن ذكرها جالساً أتى بها ، وإن ذكرها واقفاً قبل الركوع جلس مطمئناً ثم سجد سجدة وقام واقفاً ، وإن ذكرها بعد الركوع الذى يليها أسقط تلك الركعة من العدد ، ومن تلك المثل يمكن المصلى أن يستنبط الأحكام ، وفى كل ذلك يسجد سجدين بعد السلام أو قبله ما لم يكن ترك سنة مؤكدة أو أكثر فإنه يسجد قبل السلام فى كل ذلك قال ﷺ : « إن أحدكم إذا قام يصلى جاء الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى ، فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدين وهو جالس »^(١)

(١) رواه البخارى والترمذى .

السهو في العدد :

قال رسول الله ﷺ : « إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أو أربعاً فليطرح الشك على ما استيقن ، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم ، فإن كان صلى خمساً شفعها بهاتين السجدتين ، وإن كان صلى إتماماً لأربع كانتا ترغيماً للشيطان^(١) » .

عن عبد الله بن مسعود قال « إن رسول الله ﷺ صلى الظهر خمساً فقل له : أزيد في الصلاة ، فقال : وما ذلك ؟ قالوا : صليت خمساً فسجد سجدتين بعدما سلم وقال : إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني ، وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ، ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين^(٢) » فحكم من سها في عدد صلاته أن يبنى على الأقل ثم يسجد قبل السلام سجدتين أو بعده .

حكم من سها ، فقام في الثانية قبل التشهد ، أو قام في الرابعة ، أو جلس في الأولى ، أو الثالثة : حكم من قام في الثانية أنه لا يجلس ولو ذكر أو ذكره غيره ، وعليه أن يسجد سجدتين قبل السلام ، ومن قام في الرابعة فعليه أن يجلس عند ذكره أو تذكيره ويسجد بعد السلام ، ومن جلس في الأولى أو الثالثة يجب عليه أن يقوم عند ذكره أو تذكيره .

ورد أن النبي ﷺ صلى الظهر فقام في الركعتين الأوليين ، لم يجلس فقام الناس معه حتى إذا تم وانتظر الناس تسليمه كبر تكبيرتين أى سجد سجدتين قبل أن يسلم ثم سلم .

الجماعة وفضلها :

قال رسول الله ﷺ : « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين مرة » ، وفي رواية : « صلاة الجماعة تسبق صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » .^(٣)

(١) رواه مسلم بإسناد صحيح وبمعناه رواه أبو سعيد الخدرى .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) ذكره النووى عن ابن عمر متفق عليه .

تسوية الصف :

قال أبو مسعود الأنصاري رضى الله عنه « كان رسول الله ﷺ يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم^(١) » .

الموقف :

يصلى الواحد على يمين الإمام والأكثر ورائه ، فإن كان رجلا وامرأة وقف الرجل يمين الإمام والمرأة خلفهما ، وإن صلى رجال ونساء وصبيان تقدم الرجال ، وتأخر النساء وتوسط الصبيان ، ولا يقف الإمام في مقام أرفع من مقام المصلين ورائه ، قال رسول الله ﷺ : « إذا أم الرجل فلا يقف في مقام أرفع من مقامهم أو نحو ذلك » .

الإمامة :

قال رسول الله ﷺ : « يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، قال : فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ، ولا يؤم الرجل الرجل في سلطانه - ويروى في أهله ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه وإذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم^(٢) » .

وقال ﷺ : « إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرآنا » .
وقال ﷺ : « ليؤذن لكم خياركم وليؤمكم أقرؤكم » ، وقد استخلف رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى ، والصلاة جائزة خلف كل مسلم ، باراً كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر .

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه أبو مسعود الأنصاري وأخرجه الترمذى ومسلم .

تخفيف الإمام :

قال ﷺ : « إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن فيهم السقيم والضعيف والكبير وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول » (١) .

المتابعة :

كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله لمن حمده لا ينعنون للسجود حتى يضع النبي ﷺ جبهته على الأرض . فحكّم الله تعالى أن المأمومين إذا كبر إمامهم كبروا ، وإذا قال ولا الضالين يقولون آمين ، وإذا ركع يركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده قالوا ربنا ولك الحمد . قال رسول الله ﷺ : « إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فلا تختلفوا عليه ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد ، وإذا سجد فاسجدوا » (٢) .

الجمعة :

قال رسول الله ﷺ « إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه » (٣) .

والجمعة لها شروط خاصة بها زيادة على شروط الصلاة المتقدمة : منها أنها لا تصلح إلا في المسجد ، ولا تصح إلا في جماعة ، وأقل عددهم اثنا عشر رجلاً من أهل الوطن ، ولا بد فيها من الخطبة قبل الصلاة ، ومن تركها مرة لغير عذر أسود ثلث قلبه ، والأولى أن تكون في المسجد العتيق ، إلا إذا تعددت المساجد لضيق العتيق ، وإلا لا تصح إلا فيه ومن ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه ، وتجب الجمعة على كل مسلم ، إلا امرأة أو صبياً أو مملوكاً ، ولا تجب على مسافر يقصر الصلاة ؛ وتصح منهم جميعاً .

(١) أخرجه البخاري عن أبي هريرة .

(٢) أخرجه مسلم عن أبي هريرة .

(٣) أخرجه مسلم عن أبي هريرة .

النظافة والتبكير للجمعة :

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلى ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى »^(١) . وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول » وقال صلى الله عليه وسلم : « ومثل المهجر كمثل الذى يهدى بدنة ثم كالذى يهدى بقرة ثم كبشاً ثم دجاجة ثم بيضة فإذا خرج الإمام طووا صحفهم ويستمعون الذكر »^(٢) والمهجر هو الذى يخرج مبكراً إلى صلاة الجمعة .

أدب المصلى :

لا يقول لأخيه لغوت عند الخطبة ، ولا يقيم أخاه ويجلس موضعه ، ولكن يقول تفسحوا ، ولا يتخطى الناس فإذا كان أمامه فرجة سعى إليها من بين الصفوف ، أو من جوار الجدران ، والأولى أن يأتى مبكراً حتى يتمكن من الجلوس فى الصفوف الأولى ، فإذا تأخر جلس حيث أفضى به المجلس ، ولا يأكل الثوم والبصل قبل الصلاة ، وأن يجلس مستحضراً أنه فى بيت ربه ، وأن ربه أمامه فى قبلته ، مستحضراً عظمة ربه بقلبه ، ويجعل لسانه رطباً بذكره ، ويفسح لأخيه فى المجلس ويغض بصره وصوته خشية من الله تعالى ، لأن ذلك من آداب الجمعة ودليل على يقظة قلب المصلى ، ويصلى ركعتين تحية المسجد عند دخوله ، ويباح له أن يسأل العالم قبل الخطبة بما شاء ، ويباح للعالم أن يجلس للناس قبل الجمعة وبعدها يسألونه فى أمور دينهم .

وقت الجمعة :

وقت الجمعة هو وقت الظهر إلا أن السنة أن الإمام يصلبها فى أول وقت الظهر فى أيام البرد ، ويؤخرها إلى نصف القامة فى أيام الحر حتى يأتى الناس مستظلين .

(١) أخرجه البخارى عن سلمان الفارسى .

(٢) أخرجه البخارى عن أبى هريرة .

أذان الجمعة :

كان الأذان للجمعة في عهد رسول الله ﷺ إذا ارتقى المنبر ، ودام هذا العمل في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فلما كثرت الناس في زمن عثمان رضي الله عنه ، أمر بأذان ثان وعليه العمل للآن .

الخطبة :

كان ﷺ يخطب يوم الجمعة خطبتين ، يجلس بينهما ، والخطبة الواجبة يجب أن تجمع حمد الله تعالى ، والصلاة على نبيه ﷺ ، والشهادتين ، والبشارة ، والندارة . ومن السنة تقصير الخطبة بحسب مناسبة الوقت ، وإطالة الصلاة .

وكان ﷺ إذا خطب احمرت عيناه ، وارتفع صوته ، واشتد غضبه كأنه منذر جيش ، وكان يقرأ القرآن في كل خطبة ، وكان يكثر من قراءة القرآن المجيد في خطبه .

المسبوق في الجمعة :

إذا أدرك المسبوق ركعة من الصلاة أتم جمعته وإذا أدرك الإمام في التشهد أو السجود قام مصلياً للظهر .

فضائل يوم الجمعة :

يوم الجمعة خير أيام الأسبوع ، فإذا سلّم سليم الأسبوع ، ليله ونهاره بركة ، وهو اليوم الذي كتبه الله على موسى وعيسى ، ولكن أخطأه اليهود والنصارى ووقفنا الله له ، فعلى المرید الصادق إحياء ليلها ونهارها بنوافل البر وقربات الخير .

الصلوات المسنونة :

إما مؤكدة أو غير مؤكدة . السنن المؤكدة خمس : الوتر ، والعيذان ، والخسوف ، والكسوف ، والاستسقاء .

الوتر وهو ختام صلاة الليل :

وأكثر صلاة صلاحها رسول الله ﷺ على ما ورد ثلاث عشرة ركعة أو إحدى عشرة ، وورد أنه صلى ﷺ الوتر في أول الليل ، وفي وسطه ، وفي آخره ، وهو واسع فمن صلى في أول الليل أربعاً ، ثم قام في وسط الليل فصلى ست ركعات كل ذلك مثني مثني ثم أوتر بواحدة فقد أتى بالسنة ، ومن صلى قبل نومه ثلاث أو خمساً أو سبعمائة أو تسعاً أو إحدى عشرة أو ثلاث عشرة أو بعد نومه في وسط الليل أو آخره فقد أتى بالسنة .

قال رسول الله ﷺ : « من خاف أن لا يقوم في آخر الليل فليوتر أوله ، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل ، فإن صلاة آخر الليل مشهودة » . وذلك أفضل وقال ﷺ : « إن الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل القرآن » . وكان ﷺ يقرأ في الركعة الأولى ، بسبح اسم ربك الأعلى ، وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون ؛ ويوتر بقل هو الله أحد والمعوذتين . وكان ﷺ بعد الوتر يقول سبحان الملك القدوس ، ثلاثاً يرفع صوته في الثالثة . وكان ﷺ في آخر وتره يقول : « اللهم إني أعوذ برضائك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » .

صلاة العيدين :

سنة مؤكدة ، وقتها : حل النافلة . أي : وقت صحة صلاة السنن ، والسنة المجمع عليها أن تصلى العيد بدون أذان وإقامة ، وهي كالجمعة وتختلف عنها بأن وقتها ضحوة ، وأن الخطبة بعد الصلاة ، وأن خطبتها تفتتح بالتكبير ، وأن التكبير في الركعة الأولى سبع تكبيرات بتكبير الإحرام ، وفي الثانية ست بتكبير القيام ، والسنة أن تصلى في الصحراء ، مالم يكن مطر ، والسنة أن الإمام لا يخرج من بيته إلى الصلاة إلا إذا حلت الصلاة . والمصلي الأولى له أن يمكث بعد صلاته حتى يسمع الخطبة ويسن أن يفطر قبل خروجه للصلاة ، في عيد الفطر ، وبعد رجوعه من الصلاة في عيد الأضحى ، ويسن له

(١) أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب ورواه مسلم وابن ماجه والترمذى .

(٢) رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن خديج وأخرجه المنذرى .

أن يغتسل ويتطيب ، ويتجمل لشهود الصلاة ، وما يباح في غير يوم العيد فهو سنة فيه من اللعب والأغاني ، والتردد على الإخوان ، والأكل والشرب ، وإدخال السرور على المسلمين .

صلاة كسوف الشمس :

إذا كسفت الشمس أو بعضها يسن صلاة ركعتين في جماعة كل ركعة بركوعين يطيل القراءة والركوع بقدرها ثم بعد أن يركع الركعتين ، يسجد سجدة طويلتين كالركوع ، ثم يقوم للركعة الثانية فيركع ركعتين كالأولى ، ثم يسجد سجدة ثم يخطب بعد السلام يفهم الناس فيها تلك الآية وقدره الله والخوف من عقوبته .

صلاة خسوف القمر :

إذا خسف القمر أو بعضه يسن على من تجب عليه الصلاة أن يصلي منفردا وفي بيته أفضل ركعتين ركعتين حتى ينجلي .

صلاة الاستسقاء .:

إذا حبس المطر ، أو تأخرت زيادة النيل ، يسن على المسلمين أن يخرجوا والأولى أن يشهد هذا المشهد الرجال والنساء ، والعبيد والإماء ، والأولى أن يكونوا بهيئة رثة وخشوع وذل ، ثم يصلون ركعتين في الصحراء ، ثم بعد الصلاة يستقبل الإمام القبلة ويحول رداءه ، ويستقبل الجماعة القبلة ويحولون أرديتهم ويرفع يديه ، ويدعو ، مبتهلا ويؤمنون ، ثم يخطب لهم خطبة ويعظهم ويحثهم على التعاطف ، والتراحم ، والتواصل ، والتوبة ، ويكرر هذا العمل في أيام متعددة حتى يمطرهم الله الغيث .

نوافل البر :

ركعتا الفجر قبل صلاة الصبح ، ركعتا الإشراق ، ركعتا الضحى أو ثمان ركعات ، ركعتا الهاجرة أو أربع قبل الظهر ، وركعتان بعده أو أربع ، وركعتان قبل العصر أو أربع ، وركعتان خفيفتان قبل المغرب ، وركعتان أو ست بعده ، وركعتان قبل

العشاء ، وركعتا القيام بعد صلاة العشاء قبل النوم أو أكثر ، وركعتا التهجد بعد النوم أو أكثر كما تقدم في صلاة الوتر . والسنن التي رغب فيها رسول الله ﷺ سبع عشرة ركعة بما فيها الوتر .

صلاة الجنائز :

يقف الإمام تجاه رأس الرجل ، وتجاه صدر المرأة ، ويكبر أربع تكبيرات بين كل تكبيرة وتكبيرة يحمد الله تعالى ، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدعو للميت بما شاء ، وأحب الدعاء ما ورد عن رسول الله ﷺ بالسند الصحيح وهو : « اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك كان يشهد أن لا إله إلا أنت ، وأن محمداً عبدك ورسولك وأنت أعلم به ، اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده » . وتؤنث الضمائر ؛ فيقال « اللهم إنها أمتك وبنيت أمتك ، كانت تشهد أن لا إله إلا أنت ، وأن محمداً عبدك ورسولك ، وأنت أعلم بها ، اللهم إن كانت محسنة فزد في إحسانها ، وإن كانت مسيئة فتجاوز عن سيئاتها ، اللهم لا تحرمنا أجرها ، ولا تفتنا بعدها » .

المشي أمام الجنائز :

السنة أن يمشي الناس أمام الجنائز ، وقد فعل ذلك رسول الله ﷺ ، وأبو بكر ، وعمر رضي الله عنهما ، والخلفاء رضي الله عنهم ، والأولى أن الناس يمشون أمامها ، والذين يتنافسون في الأجر ممن يتبادلون حملها يمشون خلفها ، وعن يمينها وعن شمالها وأمامها والراكب يمشي خلفها .

البكاء على الميت :

أما دمع العين وحزن القلب فمن الرحمة التي أودعها الله في القلوب ، وإنما يرحم الله من يرحم ، وليس في ذلك إثم ، وإنما الإثم قول الجاهلية ، ولطم الخدود ، وشق الجيوب ، وتسويد الأيدي والثياب .

وفي الحديث اشتكى سعد بن عبادة شكوى فأتاه النبي ﷺ يعوده مع عبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن مسعود ، رضى الله عنهم ، فلما دخل وجده في غاشية ، فبكى النبي ﷺ فلما رأى القوم بكاء النبي ﷺ بكوا فقال : « ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا وأشار إلى لسانه . أو يرحم ، وأن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه ^(١) » . وقال ﷺ : « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية ^(٢) » . وقال : « أنا بريء ممن حلق وسلق وخرق ^(٣) » . أى أنه بريء ممن أزال شعر رأسه وصاح ورفع صوته ، وشق ثوبه ومزقه .

فالبكاء على المريض عند الموت رحمة ، وبعد الموت الأولى الاسترجاع والصبر إلا ما كان من دمع العين ، وحزن القلب فإنه مشهد عبرة وذكرى للآخرة يجعل كل حى يتأهب له ويستعد . ومن السنة صنع الطعام لأهل الميت لشغلهم به ، وتخرج الصدقات التى وصى بها من ماله ، ولا يتصدق من ماله بعد موته من غير وصيته إذا كان له ورثة قصر فإنها نار لمن أخذها ، ولا بأس بأن يتصدق عليه من مال والده أو ولده الرشيد .

ومن البدع المضلة التى تملأ القبور ناراً ، ما يعمله النساء من البكاء عند القبور صباحاً ومساءً ومن لطم الخدود ، وما يعمله الرجال من إعداد الفرش الفاخرة والأنوار الكثيرة ، وإحياء الليالى الكثيرة رياء وفخراً وضياعاً لمال الأيتام .

والأولى أن يكفن الميت بالثياب البيضاء بعد تغسيله ثلاث مرات ، أو خمس مرات بالماء والسدر ، والأولى أن لا تتبع الجنائز بالنار كالمباخر ، والسنة الصمت أمام الجنائز والتوجه إلى الله بالقلوب أن يقبل الميت ويغفر له ، ويتفكر معتبراً فى عاقبة الدنيا ويجعل نفسه شفيحاً عند الله للمتوفى . والسنة أن يلحد الميت فى لحد مسنماً ، ومن البدع بناء القبور وتخصيصها وعمل الشرافة عليها ، ولو أن كل القبور المخصصة هدمت وسويت بالأرض لكان خيراً ، وإنى لأحب أن يحفر لى ويعمق ويوسع ، ثم ألحد وينصب على اللبن ثم تسوى الأرض فوق وتزرع ، وأرجو أن يكون روضة من رياض الجنة .

(١) أخرجه البخارى عن ابن عمر وابن عباس .

(٢) أخرجه البخارى عن مسروق عن عبد الله .

(٣) أخرجه البخارى .

قصر الصلاة :

لما كان المسلم مطالباً بحقوق كثيرة يحتاج للقيام بها إلى الأسفار ، كالحج وطلب العلم ، وصلة الرحم ، والإصلاح بين المتخاصمين ، وعيادة المريض ، وزيارة الإخوان ، والمسارة إلى مغفرة من الله ورضوان ، وجلب المتاجر من الثغور الأجنبية إلى بلاد الإسلام ، وكالرحلة في تعليم الصنائع النافعة ، وكالسياحة في مشاهدة آثار الله تعالى ، وكالسفر معاونة على البر والتقوى ، لتلك الحكم ولغيرها مما هو فروع عنها رخص الله تعالى للمسلمين أن يقصروا الصلاة .

القصر سنة بشرط أن يكون في الصلاة الرباعية التي وجبت عليه بعد مفارقتها بساتين البلد لأهل الحضر ، ولأهل الخيم بعد مفارقة البيوت ، وبشرط أن يكون السفر سفر طاعة من الأنواع المذكورة ، وأن تكون المسافة قصر وهي أربعة برد تقدر بثمانية وأربعين ميلاً ، ويقضى الرباعية إذا فاتته في السفر ، إذا صلاها بعد رجوعه صلاة سفريّة ، ويتم من وصل إلى داره أو وصل إلى بلد ينوي بها إقامة أربعة أيام . وبدخوله محل زوجة دخل بها ولو كان في نصف طريقه ، ولا يتم إذا نزل ببلد ينوي السفر منها ولم ينو الإقامة أربعة أيام ، وحبس في البلد حاجة ينتظر تسهيلها ولو مكث شهور ، وكره اقتداء مسافر بمقيم ، فمن نوى القصر وأتم ساهياً بطلت عليه وبالأولى عامداً ، أما إن سها في الصلاة ، بأن زاد ركعة فأحكامه أحكام السهو المتقدم . والأولى للمسافر أن يدخل على أهله نهراً ، وأن يتحفهم بهدية ، وأن يسرع في الرجوع بعد قضاء حاجته ، وتلك الرخصة لكل مسافر ، براً وبحراً وجواً .

صلاة الخوف :

لما كان الجهاد إنما شرع لإعلاء كلمة الدين ، والمحافظة على أركانه ، فإن وجبت الصلاة في وقت الجهاد ، فإما أن يكون المسلمون في ملحمة كبرى ، وهو امتزاج جيش المسلمين بجيش العدو ، فالصلاة على ظهور الخيل ، وبالإيماء ، والمصلى يضرب بسيفه وهو في صلاته ، ويهجم على العدو وهو في صلاته ، وإن كان الجيش في استعداد فالصلاة أن يقسم الإمام الجيش إلى قسمين يأخذ قسماً يصلى به ، فإن كانت الصلاة سفريّة ، أو كان في الصبح ، صلى بهم ركعة ثم وقف . وصلى الجماعة . الثانية وهو واقف ، ثم انصرفوا إلى إخوانهم فاحتلوا أماكنهم وجاء النصف الثاني فأدرك الإمام واقفاً

فنوا الصلاة معه وكبروا وقرأ الإمام وصلى بهم الركعة الثانية له التي هي أولى لهم ثم سلم الإمام ، وقاموا فأتوا بالثانية وسلموا وأتوا إخوانهم ، وفي صلاة المغرب يقسم الإمام الجيش نصفين نصف يقف أمام العدو ، والنصف الآخر يصلي ركعتين من المغرب ، ثم يقومون مع الإمام للثالثة ، فيقف الإمام ويتم الجماعة من غير الإمام ثم يسلمون وينصرفون فيحلون محل إخوانهم أمام العدو ، وينصرف من كان أمام العدو إلى الإمام وهو واقف فيصلى بهم ركعة ويسلم ويتمون بعد سلامه المغرب . وإن كانت الصلاة . رباعية قسم الجيش كما تقدم وعمل كما عمل في الصلاة الثنائية ، إلا أنه يصلى بالقسم الأول ركعتين ويقف وهم يتمون ويصلى بالقسم الثاني الركعتين ويسلم وهم يتمون .

سجود التلاوة :

لما كان الاقتداء بمن هداهم الله مشروعاً في العقيدة والأخلاق الجميلة ؛ سن رسول الله ﷺ الاقتداء به في الأعمال الفاضلة ، فسن رسول الله ﷺ سجود التلاوة ويتأكد لقارىء أو سامع توفرت فيه شروط الصلاة ولو كان في صلاة فريضة أو نافلة عند تلاوة الآي التي تأكد السجود عندها ، والآي التي يسن السجود عند تلاوتها أو سماعها يسجد الإنسان بتكبيرة إحرام ، والأولى تركها ويكبر حال سجوده ، ثم يرفع بتكبير من غير تسليم ، والأولى تلاوة هذا الدعاء في السجود : (سجد وجهي للذي خلقه ، وشق سمعه وبصره اللهم اكتب لي بها عندك أجراً ، وامح عني بها وزراً ، واغفر لي بها كما غفرت لعبدك داود على نبيينا وعليه الصلاة والسلام) .

الآي التي يتأكد السجود عندها أربعة عشرة آية :

آخر الأعراف عند قوله تعالى : (وله يسجدون) ، وعند قوله تعالى : (والأصنام) في الرعد ، وعند قوله تعالى : (يؤمرون) في النحل ، وعند قوله تعالى : (خشوعاً) في الإسراء ، وعند قوله تعالى : (وبكيا) في مريم ، وعند قوله تعالى : (ما يشاء) في الحج ، وعند قوله تعالى : (نفوراً) في الفرقان ، وعند قوله تعالى : (العظيم) في النمل ، وعند قوله تعالى : (لا يستكبرون) في السجدة ، وعند قوله تعالى : (وأناب) في ص ، وعند قوله تعالى : (تعبدون) في فصلت ، وعند قوله تعالى (واعبدوا) في النجم ، وعند قوله تعالى لا يسجدون في الأنشاق ، وعند قوله تعالى (واقتررب) في العلق . وكره لمحصل الشروط تركها .

صلاة التسايح :

عن ابن عباس رضى الله عنهما : « أن النبي ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب : يا عمماه ، ألا أعلمك ، ألا أمنحك ألا أفعل بك عشر خصال ، إذا أنت فعلت ذلك غفر لك ذنبك أوله وآخره ، خطؤه وعمده ، صغيره وكبيره ، سره وعلانيته ، أن تصلى أربع ركعات ، تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة ، فإذا فرغت من القراءة قلت وأنت قائم : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ، ثم تركع فتقولها عشراً ، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشراً ، ثم تهوى ساجداً فتقولها عشراً ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ، ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً قبل أن تقوم ، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة إن استطعت أن تصلبها في كل يوم مرة فافعل ، فإن لم تفعل فكل جمعة ، فإن لم تفعل ففي كل شهر ، فإن لم تفعل ففي كل سنة ، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة^(١) . »

الخواطر في الصلاة :

اعلم أن المصلي يناجى ربه فعليه ما استطاع أن يوجه قلبه إلى صوب القدس الأعلى لترد عواطف اللطائف وأنوار العوارف ، وعلى الواردات حتى يتلقى بقلبه عن ربه سبحانه حكم الصلوات ، وجمال القرب .

ولما كان القلب يلم به لمة من الملك ، ولمة من النفس ، ولمة من الشيطان ، فعلى المصلي إذا أورد الله عليه وارداً ذكره بخير من علم أو حال أو عمل فعليه أن يسارع لفهمه في العلم ، ويتحلى به في الحال ، ويسارع إلى عمله في العمل ، فوارد العلم كفهم الآيات التي يتلوها ، وكشف حكم الصلاة ، ووارد الحال كوارد الحق بانكشاف أسرار عظمة الذى وجه وجهه له ، فيحصل له الخشوع والخشية ، ووارد العمل كوارد الحق الذى يذكره بحق عليه الله أو للخلق ، أو بعمل من أعمال البر ، كان ناسياً له الخ .

في هذا كله يجب عليه المسارعة إلى العمل لأن الله تعالى واجهه بها وهو في أحب الأعمال إليه ، وذكره بها وهو في أجمل الأحوال .

(١) أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب عن عكرمة عن ابن عباس .

وما خطر على قلبه مما يكرهه الله تعالى ويمقت المصلى عليه . فعليه أن يتباعد عنه لأنه سبحانه وتعالى ما أورده عليه في وقت الصلاة وهو في مواطن القرب إلا ليوجهه أو يعاتبه ، فالتباعد عنه قرابة من الله جلّت قدرته ، وعلامة على عنايه الله بالعبد .

وما خطر على قلبه من خواطر التمني والهوى ، أو ذكر ما مضى من الحظوظ ، أو ما سيأتي فإن ذلك من وسوسة الشيطان . كره أن يفوز المصلى بالأنس بربه ، وبكمال فراغ قلبه وقالبه لجنابه العلى ، ليحرمه بذلك أن يشهد عند كل ذكر من أذكار الصلاة ما يوجهه الذكر من تدبير ، أو تعظيم ، أو حمد ، أو دعاء ، أو استغفار .

وما خطر على قلبه من أمر معاشه ، وتصريف أحواله ، وتدبير شأنه من المناجاة ، فذلك من قبل النفس وفكرها بما توسوس به من أمور الدنيا ، أما إن خطرت على قلبه همة محظورة ، أو فكرة في معصية مأزورة ، فهذا هو الهلاك . والبعد يكون عن وصف النفس الأمانة باستحواذ العدو المغوى فهو علامة الإبعاد ، والحجاب دليل المقت والإبعاد والإعراض ، فإذا ابتلى المصلى في صلاته بهذه المعاني فقد اختبر بذلك ، فعليه أن يعمل في نفسه مع نفس بُدُوّه ، أى وقت ظهوره ؛ ولا يمكنه من الظهور من قلبه فيملكه ، ولا يصغى إليه بعقله فيستولى عليه ، ولا يحادثه ولا يطاوله فيخرجه من حد الذكر واليقظة إلى مسامرة الجهل والغفلة ، وكل عمل محظور فالهمة به محظورة ، وفيه نقص ، وكل عمل مباح فالهمة به مباحة ، وفيها فضيلة .

وما خطر على قلبه من الخيرات المتأخر فعلها فليعقد النية بذلك ، فإنه قد ذكر به وأريد منه ، ثم ليمض في صلاته ، ولا يشتغل بتدبيره كيف يكون ، ومتى يكون ، أو كيف أكون فيه وعنده إذا كان ، فيفوته الإقبال في الحال بتدبير شأنه في المآل ، وهذا هو استراق من العدو عليه ، وإلقاء من خدوعه إليه أى استعباد الشيطان وغوايته له ، فإن جاهد هذا المصلى نفسه عن مسامرة الفكر ، وقابل عدوه في قطع وسوسة الصدر كان مجاهداً في سبيل الله تعالى ، مقاتلاً لمن يليه من أعداء الله تعالى له أجران . أجر الصلاة للتقرب إلى الكريم ، وأجر المصارمة والمحاربة لعدوه الرجيم .

الفصل الثاني

الصيام^(١)

الإمساك عن شهوتي البطن والفرج ، وحبس الجوارح عن المحرم ، والاستطالة في المباح .

ذكر فرائض الصيام :

اعتقاد الصائم أن الصوم إيجاب لله تعالى عليه ، وقربة منه إليه ، وإخلاص به له ، وسقوط فرض عنه ، وأن يجتنب الأكل ، والشرب ، والجماع بعد طلوع الفجر الثاني ، وأن يتم الصيام إلى سقوط قرص الشمس ، وأن لا ينوى في تضاعيف النهار الخروج من الصوم .

فضائل الصوم ووصف الصائمين :

صوم الخصوص حفظ الجوارح الست ، غض البصر عن الاتساع في النظر ، وصون السمع عن الإصغاء إلى محرم أو وزر ، أو القعود مع أهل الباطل ، وحفظ اللسان عن الخوض فيما لا يعنى جملة مما إن كتب عنه كان عليه ، وإن حفظ له لم يكن له ، ومراعاة القلب بعكوف أهم عليه ، وقطع الخواطر والأفكار التي كف عن فعلها ، وترك التمني الذي لا يجدى ، وكف اليد عن البطش إلى محرم من مكسب أو فاحشة ، وحبس الرجل عن السعى فيما لم يؤمر به ولم يندب إليه من غير أعمال البر ، فمن صام تطوعاً بهذه الجوارح الست ، أو أفطر بجارحتي الأكل والشرب والجماع فهو عند الله تعالى من

١ - راجع كتاب (صيام أهل المدينة المنورة) للإمام أبي العزائم .

الصائمين في الفضل ، لأنه من الموقنين الحافظين للحدود، ومن أفطر بهذه الست أو بعضها وصام بجارحتى البطن والفرج فما ضيع أكثر مما حفظ ، فهذا مفطر عند العلماء ، صائم عند نفسه .

وقد قال أبو الدرداء : يا حبذا نوم الأكياس كيف يعيرون قيام الحمقى وصومهم ، ولذرة من تقوى أفضل من أمثال الجبال عبادة من المغترين ، ولا يقبل الرجل امرأته في الصيام إلا إذا كان متمكناً قاهراً لشهوته . وفي الخبر : « كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش »^(١) ، وهو الذى يصوم عن الحلال ويفطر بالغيبة ، ولا يغض بصره ، ولا يحفظ لسانه . قال رسول الله ﷺ : « الصوم جنة . أى : وقاية ما لم يخرقها بكذب أو غيبة »^(٢) ، والمراد من الصيام مجانبة الآثام لا الجوع والعطش ، كما أن المراد من الصلاة الانتهاء عن الفحشاء والمنكر ، قال ﷺ : « من لم يترك قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يترك طعامه وشرابه »^(٣) .

والصيام المفروض ، صيام شهر رمضان للحاضر البالغ العاقل القادر بشرط خلو المرأة من الحيض والنفاس .

والصيام المسنون صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وستة أيام من شوال ، وعرفة ، وعاشوراء ، وسن صيام شعبان إلا أقله ، ويندب كثرة الصيام في الأشهر الحرم ، ومن تقرب بصيام الاثنين والخميس فقد أحسن إلى نفسه .

(١) أخرجه النسائي عن أبي هريرة .

(٢) رواه النسائي والبيهقي في شعب الإيمان .

(٣) أخرجه البخاري عن أبي هريرة .

الفصل الثالث

الزكاة

هى الطهرة والنمو والبركة ، والحجة الدالة على أنك بعت مالك ونفسك لله سر قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ (١) فهو سبحانه يملك النفس والمال ، فيتصرف فى ماله الذى هو فى خزانته التى أقامك خليفة عنه فى تنفيذ أوامره ، بأن تعطى لعياله الفقراء منها ما حكم به لهم وتبقى الباقى فى خزانة الله عندك تتصرف فيه بأمره وحكمه .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار ، فأحى عليها فى نار جهنم ، فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره ، كلما بردت أعيدت له فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد ، فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، قيل : يارسول الله فالإبل ؟ قال : ولا صاحب الإبل لا يؤدى منها حقها ، من حقها ، حلبها يوم ورتها ، إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلا واحداً تطؤه بأخفافها ، وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، قيل : يارسول الله فالبقر والغنم ، قال : ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شئ ، ليس منها عقصاء ولا جلداء ولا عضاء ، تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ، كلما مر عليه أولاها رد عليه أخرها فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، قيل : يارسول

(١) سورة التوبة آية ١١١ .

الله فالخيل ؟ قال : الخيل ثلاثة هي لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر ، فأما الذى هي له أجر ، فرجل ربطها فى سبيل الله فأطال لها فى مرج أو روضة ، فما أصابت فى طيلها ذلك من المرج أو الروضة كان له حسنات ، ولو أنه قطع طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأرواثها حسنات له ، ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقيها كان ذلك حسنات له ، وأما الذى هي له ستر ، فرجل ربطها تغنيا وتعففاً ثم لم ينس حق الله تعالى فى رقابها ولا ظهورها فهى له ستر . وأما الذى هي عليه وزر، فرجل ربطها فخراً ورياء ونواء لأهل الإسلام فهى على ذلك وزر^(١) . وسئل رسول الله ﷺ عن الحمر فقال : « ما أنزل الله على فيها شيء إلا هذه الآية الفاذة الجامعة : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »^(٢) .

فرائض الزكاة أربع :

الحرية ، صحة الملك ، وجوب النصاب ، وهو مائتا درهم من الفضة ، ومن الذهب عشرون ديناراً ، واستكمال الحول ، وهو من شهر إلى مثله .

الأنواع التى تجب فيها الزكاة :

العين وهى الذهب والفضة والنقدان منهما ، والماشية وهى الإبل والبقر ، ويدخل فيه الجواميس والغنم ويدخل فيها المعز ، والحرث وهو الحبوب المأكولة ، ومن الثمار الزيتون والتمر والزبيب .

النصاب من كل نوع :

لا زكاة فى العين من الذهب فى أقل من عشرين ديناراً ، ومن الفضة لازكاة فى أقل من مائتى درهم .

(١) أخرجه البخارى ومسلم عن أبى هريرة .

(٢) سورة الزلزلة آية ٧ ، ٨ .

نصاب الإبل :

لا زكاة في أقل من خمسة من الإبل ، ومن الغنم لا زكاة في أقل من أربعين شاة ،
ومن البقر لا زكاة في أقل من ثلاثين .

ما يخرج من كل نوع :

أما ما يخرج من العين فربيع العشر ، وأما ما يخرج من الحبوب المأكولة فالعشر إن كانت سقياها بغير آلة ، ونصف العشر إن كانت بآلة ، أما الماشية فزكاة الإبل على كل خمسة من الإبل شاة إلى تسع ، وعلى العشرة منها شاتان إلى أربع عشرة ، وعلى خمس عشرة ثلاث : إلى تسع عشرة ، وعلى عشرين أربع إلى أربع وعشرين ، وهذا الخارج من الزكاة من غير نوع المزكى ، ومن خمس وعشرين إلى خمس وثلاثين ابنة مخاض ، فإن لم توجد ابنة مخاض فابن لبون ذكر ، ومن ست وثلاثين إلى خمس وأربعين ابنة لبون ، ومن ست وأربعين إلى ستين . حقة طروقة الفحل ، ومن إحدى وستين إلى خمس وسبعين جذعة ، ومن ست وسبعين إلى تسعين ابنتا لبون ، ومن إحدى وتسعين إلى مائة وعشرين حقتان طروقتا الفحل ، فما زاد عن عشرين ومائة من الإبل ففي كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حقة .

ما يخرج من الغنم :

إنما تزكى الغنم السائمة فإذا بلغت أربعين ففيها شاة إلى مائة وعشرين ، ومن مائة وإحدى وعشرين شاتان حتى تبلغ مائتين ، وفي إحدى ومائتين إلى ثلاثمائة ثلاث شياه ، فإن زادت عن ذلك ففي كل مائة شاة ، ويتحرى عامل الزكاة أن لا يأخذ الفحل ، ولا كرامها ، ولا يقبل هرمة ، ولا عوراء ، ولا عجفاء ، ولا يجمع المالك بين مفترق ، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية .

ما يؤخذ من البقر : لا تزكى إلا البقر السائمة لا العاملة ، فيؤخذ منها من كل ثلاثين عجلا تبيعاً إلى تسع وثلاثين ، وفي الأربعين مسنة .

زكاة التجار :

التاجر المحتكر يزكى ماله يوم بيع عروضه أى بضاعته عن سنة واحدة ولو حبسها أكثر ، أما التاجر المدير فانه يقوم ماله فى كل سنة ويزكاه ولو كان متفرقاً فى أيدي العمال ، ولا يزكى الدين إلا بعد قبضه عن سنة واحدة ، ولو تأخر أكثر ، ومن أودع وديعة فعليه أن يزكياها عن كل سنة ، ومن فقد مالا ثم رد عليه فعليه زكاة سنة واحدة ، ولو تأخر عنه أكثر وإذا أخرج من زيت الزيتون فعليه نصف العشر .

حكم الخليطين فى الماشية :

أن يؤخذ منهما الزكاة ثم يعود كل منهما على صاحبه بقدر ماشيته ، بشرط أن يكون الماء والفحل والراعى واحداً ، هذا إذا كان لكل واحد منهما ما تجب فيه الصدقة ، ر كان لكل واحد منهما ما لا تجب فيه الصدقة ، فإن كان لأحدهما ما تجب فيه الصدقة وللآخر ما لا تجب فيه ، بأن كان لأحدهما أربعين شاة وللآخر أقل من الأربعين فالزكاة على الأول .

نصاب الحرث :

لا زكاة فى الحرث فى أقل من خمسة أوسق ، والوسق ستون صاعا . والصاع أربعة أمداد ، والمُد رطل وثلث .

الوجوه التى تصرف فيها الصدقة :

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَّاتِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ^(١) ﴾
والأمر عند العلماء أن الوالى أو مالك المال له أن يجتهد فى أن يدفع صدقته فى أى نوع إذا رأى المصلحة فى ذلك بحسب الاجتهاد ، ومقتضيات الاجتهاد .

(١) سورة التوبة آية ٦٠ .

من لا تحل له الصدقة :

قال رسول الله ﷺ : « لا تحل الصدقة لغنى . إلا الخمسة : لغاز في سبيل الله ، أو لعامل عليها ، أو لغارم ، أو لرجل اشتراها بماله ، أو لرجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين للغنى ، ولا تحل الصدقة لآل محمد ، ولا لمواليهم » .

زكاة الفطر :

فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ، على العبد والحر ، والذكر والأنثى ، والصغير والكبير من المسلمين ، وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة ، فعلى أهل كل بلد أن يخرجوا زكاة صومهم صاعاً من الحبوب المأكولة غالباً في بلدهم ، أو من الزبيب أو التمر أو اللبن .

فضل الصدقة :

قال رسول الله ﷺ : « ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله^(١) » . ومن حسن معاملة الله في إعطاء الصدقة أن تتحقق بأنك أخذت بإعطائك أكثر مما أعطيت ، فضلاً عن أن الله تعالى أغناك وأفقر الآخر ، والأولى لك أن تنزل نفسك منزلة الفقير وتنزله منزلة الغنى ، وبدل أن يسألك تسأله ، فتسأله أن يقبل منك والأفضل في المعروف أن يؤثر الرجل لإخوانه من الفقراء على غيرهم من الأجانب .

روى عن علي رضي الله عنه : لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إلى من أن أتصدق بعشرين درهماً ، ولأن أصله بعشرين درهماً أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم ، ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعتق رقبة ؛ ولأن الله تعالى ضم الأصدقاء إلى الأقارب فكان فضل الصدقة على الصديق دون البعيد كفضل الصدقة على الأقارب دون الأبعد ، لأنه ليس بعد صلة الرحم في معناها أفضل من صلة الإخوان .

(١) رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة وذكره المنذرى في الترغيب والترهيب .

وكان بعض السلف يقول : أفضل الأعمال صلة الإخوان ، وإعطاء الزكاة لفقراء الصوفية وصلتهم بالهدايا مما يقرب إلى الله تعالى ، لأن قلوبهم مشغولة بالله وبذكره وأبدانهم عاكفة على الله ، وإذا أصابهم جوع أو حاجة شغلتهم عن إقبالهم فمن أعانهم فكأنه أعان على خير عظيم ، ولأنهم إذا وصلهم أحد بهدية أو بصدقة شكروا الله تعالى ورأوا النعمة منه سبحانه وتعالى ، فيكون المعطى أعان على شكر الله الخالص ، ومن أعان على خير فله مثله ثم يجعل زكاة ماله في أرحامه الذين لا تجب عليه نفقتهم . الأقرب فالأقرب من أخ وأخت وخال وعم وفروعهم ، ثم جيرانه من الفقراء ، ثم أهل ود والديه الفقراء ، كل ذلك يجعل المنفق على مزيد من فضل الله تعالى محبوباً عند الله تعالى ، مطمئن القلب على ماله ونفسه من آفة أو بلية حتى لو قدرها الله تعالى يتداركه باللطف .

الاعتكاف :

هو لزوم المسلم مسجداً مباحاً عكوفاً على طاعة الله تعالى ، وفراغاً لقلبه وبدنه لعبادته ، ولا يكون إلا بالصيام لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ﴾^(١) بعد إباحة المباشرة في ليالي رمضان فذكر الاعتكاف عند ذكر الصيام ، يؤخذ منه أن الصيام ركن فيه ، وعمل رسول الله ﷺ يعين ذلك حيث كان يعتكف في رمضان .

والأولى للمعتكف أن لا يخرج من المسجد إلا لحاجة الإنسان ، فلا يخرج لقيادة المريض إلا ماراً مُسَلِّماً ، ولا يشيع الجنازة ولو جنازة أبيه ، والاعتكاف مندوب في كل مسجد إلا من نوى أياما يدخل فيها الجمعة ، فالأولى له أن يعتكف بمسجد الجمعة . لأنه بخروجه يفسد الاعتكاف ، والأحب أن يدخل قبل غروب الشمس من الليلة التي يريد أن يعتكف فيها ، والمعتكف مشتغل بالعكوف على ربه لا يشتغل بغيره من التجارات وغيرها ، ويجوز له أن يأمر بأعماله ومصالحة أهله من الأعمال التي لا تشغله في نفسه ، وكان ﷺ يعتكف في العشر الأواخر من رمضان ، وعمل المعتكف قراءة القرآن ، وذكر الله تعالى ، والتبتل ، والتضرع ، والابتهاج لجنابه العلى ، وبه تزكو النفس ، ويصفو القلب .

(١) سورة البقرة آية ١٨٧ .

النذر :

هو التزام مسلم مكلف عاقل عملاً أو بذلاً ، قال ﷺ : « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه »^(١) ومعنى قوله ﷺ : « من نذر أن يعصى الله فلا يعصه » كأن ينذر الرجل أن يمشی إلى الشام أو إلى مصر أو ما أشبه ذلك مما ليس لله بطاعة بأن يقول : إن كلمت فلاناً فله على أن أمشى إلى الشام أو إلى مصر أو ما أشبه ذلك ، وإنما يوفى لله بما له فيه طاعة ، والأولى لمن أراد أن ينذر أن يجعل النذر لله ويعين مصرفه ، ومن البدع المضلة نذر النذور لتذبح عند القبور وهي جاهلية ، وإنما يكون النذر خالصاً لله تعالى ، ولك أن تعين مصرفه كيف شئت .

اليمين :

هو القسم بالله أو باسم من أسمائه سبحانه أن يعمل أو لا يعمل ، والأيمان ثلاثة أقسام : يمين غموس ، وهو الذي يغمس صاحبه في النار ، وذلك أن يفعل الشيء ويقسم أنه لم يفعل ، وهذا يغمس صاحبه في النار ، ويمين حنث : أن يقسم أن يفعل كذا فهو على حنث حتى يفعل ، ويمين بر : وهو أن يقسم أن لا يفعل فهو على بر حتى يفعل ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : أكثر ما كان النبي ﷺ يحلف « لا ومقلب القلوب » . وقال رسول الله ﷺ : « ألا إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت »^(٢) . وقال رسول الله ﷺ : « من حلف فقال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق »^(٣) . ومن أقسم على شيء لا يفعله ورأى فعله خيراً فعل وكفر عن يمينه ، ومن أقسم أن يفعل ورأى الترك خيراً ترك وكفر عن يمينه .

كفارة اليمين :

صيام ثلاثة أيام ، أو إطعام عشرة مساكين ، أو كسوتهم ، أو عتق رقبة ، قال رسول الله ﷺ « إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير »^(٤) .

(١) أخرجه البخارى عن عائشة .

(٢) أخرجه البخارى عن ابن عمر .

(٣) أخرجه البخارى عن أبي هريرة .

(٤) أخرجه البخارى عن أبي موسى الأشعري .

الفصل الرابع

الحج^(١)

هو قصد بيت الله تعالى الحرام ، تأدية لشعائر الله ، وتعظيماً لحرماته سبحانه وتعالى . والحج كمال الشريعة ، وتمام الملة ، لقوله تعالى في القرآن الشريف ورسول الله ﷺ بالموقف الأكبر : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِيناً ﴾^(٢) . ومن مكنته الله تعالى بفضله ونعمته أن يقصده ويزوره في بيته ، ويقف لمناجاته ولم ينشرح صدره لذلك وتهاون فقد قطع ما بينه وبين ربه . وفي الخبر : من لم يمنعه من الحج مرض قاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يبالي مات يهودياً أو نصرانياً^(٣) . « وقال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أكتب إلى الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً .

وعن سعيد بن جبير ، وإبراهيم النخعي ، ومجاهد ، وطاوس : لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه ، وبعضهم كان له جار موسر فمات قبل أن يحج فلم يصل عليه . وقال ابن عباس : من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وفسره في الآية « قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحاً فيما تركت^(٤) » ، قال : أحج ، ومثله فيقول : ﴿ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾^(٥) قال : أزكى وأحج .

(١) راجع كتاب هداية السالك إلى علم المناسك للإمام أبي العزائم .

(٢) سورة المائدة آية ٣ .

(٣) رواه الترمذي عن أبي هريرة .

(٤) سورة المؤمنون آية ٩٩ - ١٠٠ .

(٥) سورة المنافقون آية ١١ .

شروط الحج :

الإسلام ، البلوغ ، العقل ، الحرية ، الاستطاعة ، الزاد والراحلة ، وأمن الطريق ، وبدل الزاد الحرفة أو الصنعة النافعة في الطريق ، وبدل الراحلة القوة على المشى ، وبدل أمن الطريق الرفقة التي تدفع عن نفسها.

فرائض الحج :

أجمع أكثر العلماء على أن فرائض الحج أربعة : الإحرام بالحج ، والوقوف بعرفة إلى ما بعد غروب الشمس من يوم عرفة ومدته من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وطواف الإفاضة أو الزيارة الذي يقع بعد وقوف عرفة وبعد رمي جمرة العقبة الأولى . والسعى بين الصفا والمروة بعد الإحرام بالحج سواء كان قبل الوقوف أو بعده ، وغير هذه من الأعمال ، فإما واجب يجبر تركه بنسك ، أو سنة لا شيء عليه في تركها ، أما هذه الأعمال الأربعة فتركها أو أحدها مبطل للحج .

فضائل الحج :

قال الله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقًا وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾^(١) . وأشهر الحج شوال ، وذو القعدة ، وتسع من ذى الحجة .

الرفث والفسوق في الحج :

فالرفث اسم جامع لكل لغو وخبث وهجر من الكلام ، ومغازلة النساء وملاعبتهن والتحدث في شأن الجماع ، والفسوق جمع فسق وهو اسم جامع لكل خروج من طاعة ، ولكل تعدى حد من حدود الله تعالى .

(١) سورة البقرة آية ١٩٧ .

الجدال :

هو وصف مبالغ للخصومة ، والمرء فيما يورث الضغائن ، وفيما لا نفع فيه فهذه ثلاثة أقسام جامعة مختصرة لهذه المعاني المثبتة أمر الله تعالى لتنزيه شعائره ومناسكه منها لأنها مشتملة على الآثام وهن أصول الخطايا والإجرام .

أول فضائله :

حقيقة الإخلاص به لوجه الله تعالى ، وأن تكون النفقة حلالا ، واليد فارغة من تجارة تشغل القلب ، وتفرق الهم ، ويكون الهم مجرداً ، والقلب ساكناً مطمئناً مملوءاً بالذكر ، فارغاً من الهوى ناظراً أمامه غير ملتفت إلى ورائه ، وصحة القصد بحسن الصدق ثم طيب النفس بالبذل والإنفاق والتوسع في النفقة والزاد وبذل ذلك ، لأن النفقة في الحج بمنزلة النفقة في سبيل الله تعالى ، والدرهم بسبعمائة درهم ، والحج من سبيل الله روى ذلك عن رسول الله ﷺ . وكان ابن عمر وغيره ويقول : من كرم الرجل طيب زاده في سفر أى حله ، وكان يقول : أفضل الحجاج أخلصهم نية ، وأزكاهم نفقة ، وأحسنهم يقينا . قال ﷺ : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة »^(٢) « وسئل ﷺ « ما بر الحج ؟ قال : طيب الكلام وإطعام الطعام » .

(١) أخرجه مسلم والترمذى عن أبى هريرة .

الباب الثالث المعاملات

اعلم أن سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقول : لا يدخل أسواقنا أحد قبل أن يتعلم البيوع . وكان السلف الصالح رضى الله عنهم يتعلمون الضرورى من الدين عند الدخول فى كل عمل ، فيتعلمون الصلاة عند التمييز ، ويتعلمون الصوم عند رمضان ، ويتعلمون البيوع عند المعاملة ، حتى كان الرجل منهم لا يعمل عملاً من الأحكام إلا وقد علم حكم الله فيه ، والعلم فريضة على كل مسلم ، ومن عامل بدون علم وقع فيما حرم الله تعالى من الربا وغيره .

الفصل الأول عقود التمليكات

أولاً : البيوع :

قبل أن نتكلم على البيوع نتكلم على الأحاديث الواردة فى الكسب وطلب الحلال . قال رسول الله ﷺ : « ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه . وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يديه^(١) » وقال ﷺ : « إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين^(٢) » ، فقال :

(١) رواه البخارى عن المقداد بن معدى كرب .

(٢) رواه مسلم عن أبى هريرة .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اكُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾^(٢) . وقال ﷺ : « إن أطيب ما أكلتم من كسبكم ، وإن أولادكم من كسبكم » ، وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت وكل لحم نبت من السحت كانت النار أولى به ﴾^(٣) وقال ﷺ : « لعن الله الخمر وشاربها وساقبها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة له^(٤) » ونهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب وكسب الزمارة .

المساهلة في المعاملة :

قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم وهم عذاب أليم ، قال أبو ذر : خابوا وخسروا من هم يارسول الله ؟ قال : المسبل إزاره والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب^(٥) . »

وقال ﷺ : « التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين^(٦) » .

البيع :

عقد يحتوى على معاوضة البائع والمشتري وأركانه ثلاثة : الأول : صيغته ، الثاني : بائع ومشتري ، والثالث : تقرير ثمن ومثمن .

ويكفى في الصيغة من المشتري ما يدل على الرضا من إشارة أو كتابة ، أو تسليم ، ويلزم أن يكون البائع عاقلا ، فخرج المجنون ، والصبي الصغير ، والمغمى عليه والمكره إلا من أكرهه السلطان على بيع لوفاء دين . وشرط لزومه تكليف ورشد في بيع متاع

(١) سورة المؤمنون آية ٥١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٢ .

(٣) رواه أبو يعلى والبخاري عن أبي بكر الصديق .

(٤) ذكره السيوطي في الجامع الكبير تحت رقم ٤٩٥٣ .

(٥) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه وأبو داود والنسائي عن أبي ذر .

(٦) رواه الترمذي عن أبي سعيد الخدري .

نفسه ، وشرط العين المبيعة . الطهارة ، والانتفاع بها ، والقدرة على تسليمها ، وأن تكون غير منهي عن بيعها ، وأن تكون معلومة للمشتري .

الخيار في البيع :

هو أن يشترط المشتري لزوم البيع بعد التجربة والمعينة ، وهذا إنما يتحقق في الدار والدابة والمملوك ، وما عدا ذلك من المأكول والمشروب وغيرهما ، فلا يتحقق فيه هذا الشرط ، ولذلك فالأولى أن نفهم قوله ﷺ عليه وسلم : « المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا^(١) » إلا بيع الخيار فلو شرط المشتري أن له خيار النظر أو التجربة فله ذلك في البيت لشهر ، وفي العبد لجمعة ، وفي الدابة ليوم ، وهذا ما عليه عمل أهل المدينة ، فالبائع والمشتري في غير العقارات ، والدابة ، والمملوك ، والثوب ، هما بالخيار ما لم يتفرقا وفيها للمشتري خيار الشرط .

الربا :

معاوضة الذهب بالذهب بزيادة أو استزادة ، أو الفضة بالفضة ، أو الشعير بالشعير ، أو البُرُّ بالبُرِّ ، أما المبادلة فيها مثلاً بمثل ، يداً بيد ، سواء بسواء ، فليس رباً ، أما إذا اختلفت الأنواع في المعاوضة بأن بعت بُراً بذهب أو ذهباً بفضة بزيادة أو استزادة فهو بيع حل . قال سيدنا جابر رضي الله عنه : « لعن رسول الله ﷺ آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه^(٢) » .

ثانياً : القرض :

وهو السلف عرفاً ، وهو ذو قيمة يعطى لمقترض في نظير عوض مماثل صفة وقدرًا في ذمة المقترض ، لينتفع به المقترض فقط لا لنفع من أعطى ولا لنتفعهما معاً وإلا كان ربا ، وإنما يجوز أن يقترض الرجل الحيوان ، والعروض والنقود ، لا الدار ، والحنوت ، والحنان والأرض ، والجارية التي تحمل للمقترض . وحرم قرض جر نفعاً لمن أعطى

(١) رواه البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن ابن عمر .

(٢) رواه الترمذي .

كهدية ، وركوب دابة المقترض ، والأكل في بيته لأجل الدين ، بل وشرب قهوته ، والتظلل بجداره ، كما تحرم الهدية للقاضي ، وذى الجاه ، إلا لوجه شرعى سابق على الولاية والجاه ، وفسد القرض إن جر نفعاً لصاحب المال ولو قليلاً ، ورد المقترض على صاحب الدين مثله قدرأً وصفة إن تغير ، وعينه إن لم يتغير ، وإن رد أفضل مما اقترضه كان خيراً له إذا لم يشترط ذلك في العقد ، وإذا اشترطه منع وتعين رد المثل ، وثواب القرض أعظم من ثواب الصدقة عند الله تعالى ، لأن المقترض أحوج ممن يسأل الناس فمن أغاثه أغاثه الله .

ثالثاً : الإجارة :

عن عبد الله بن مغفل أنه قال : زعم ثابت أن رسول الله ﷺ نهى عن المزارعة وأمر بالمؤاجرة وقال : لا بأس بها . وقال : احتجم رسول الله ﷺ وأعطى الحجام أجره ، وقال ﷺ : « ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم » ، فقال أصحابه : وأنت ، فقال : نعم « كنت أرى على قراريط لأهل مكة »^(١) .

وقال ﷺ : « ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي ثم غدر . ورجل باع حراً فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره »^(٢) . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن نفرأً من أصحاب النبي ﷺ مروا بماء فيهم لديغ . فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال : هل فيكم من راق إن في الماء رجلاً لديغاً فانطلق رجل منهم فقرأً بفاتحة الكتاب على شاة ، فبرأ . فجاء بالشاة إلى أصحابه فكرهوا ذلك ، وقالوا أخذت على كتاب الله أجرأً حتى قدموا المدينة ، فقالوا : يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجرأً ، فقال رسول الله ﷺ : « إن أحق ما أخذتم عليه أجرأً كتاب الله »^(٣) . وفي رواية للبخارى : « أصبتم اقسما واضربوا لى معكم سهماً » .

والإجارة والكراء سواء ، إلا أنهم اصطلاحوا على العقد على منافع الآدمى إجارة ، وعلى العقد على منافع الأرض والدور وما ينقل من سفينة وحيوان كراء . وهى عقد معاوضة على تملك منفعة فخالفت البيع . فإنه : عقد معاوضة على تملك عين ، وتكون المنفعة بعوض بصيغة أو ما يدل على تملك المنفعة وأركانها أربعة .

(١) أخرجه البخارى عن أبى هريرة .

(٢) أخرجه البخارى عن أبى هريرة .

(٣) رواه الترمذى عن أبى سعيد والبخارى عن ابن عباس كشف الخفاء ج ٥٩ ص ١ .

الركن الأول : بائع المنفعة ومشتريها من مؤجر ومستأجر .
الركن الثاني : الصيغة ، فهي كالبيع فتتعقد بما يدل على الرضا .
الركن الثالث : أجرة ، بشرط أن يكون طاهراً منتفعاً به مقدوراً على تسليمه معلوماً ذاتاً وأجلاً .
الركن الرابع : منفعة ، وهي المعقود عليها ، لها قيمة معلومة مقدور على تسليمها للمستأجر غير حرام وغير متعينة على المؤجر كالصلاة .

شروطها :

شروط صحتها . العقل ، والطوع ، وشروط اللزوم ، التكليف والرشد ومن أراد المزيد فعليه بالمطولات من الكتب .

رابعاً : الإعارة :

عن أنس رضى الله عنه أنه قال : « كان النبي ﷺ عند بعض نسائه ، فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام ، فضربت التي النبي في بيتها يد الخادم فسقطت الصحيفة فانفلقت ، فجمع النبي ﷺ فلق الصحيفة ، ثم جعل يجمع فيها الطعام ويقول غارت أمكم ، ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التي هو في بيتها ، فدفع إلى التي كسرت صجفتها وأمسك المكسورة »^(١) .

عن أمية بن صفوان عن أبيه : « أن النبي ﷺ استعار منه أذراعه يوم حنين ، فقال : أغصبا يا محمد ، قال : لا بل إعارة مضمونة » . وعن أبي أمامة أنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « العارية مؤداة ، والمنحة مردودة ، والدين مقضى ، والزعيم غارم »^(٢) وهي أن يملك صاحب العين منفعة العين لغيره زمناً أو عملاً بلا عوض ، وهي مرغوب فيها لمعونة المسلمين بالخير .

(١) أخرجه البخارى عن أس .

(٢) رواه الترمذى عن أبي أمامة .

وأركانها أربعة :

الركن الأول : المالك الذى يملك المنفعة لغيره ، ومن وهبت له المنفعة ، والعين المستعارة ، والصيغة أو ما دل على القبول من كتابة أو إشارة ، أو تسليم . وجاز لمالك المنفعة أن يملكها لغيره بالإعارة ، وإنما يملك المنفعة من له التصرف المطلق لا الصبى والمجنون ، والمملوك والسفيه ، وإن جاز لبعضهم التجارة لأنها تمليك بعوض .

الركن الثانى : الممنوح ملك المنفعة وهو المؤهل لأن يتبرع عليه بمثل تلك المنفعة فلا يتبرع بعمل إنسان مسلم لكافر ، ولو كان العامل عبداً ، ولا بمصحف أو كتب أحاديث لعدم أهليته ، ولا تعار آلة الجهاد الحربى .

الركن الثالث : العين التى تملك منفعتها . وشرطها : أن تكون ذات منفعة مباحة من ثياب أو حيوان أو أرض أو بيت ينتفع به مع بقاء لعينه ليردها لصاحبها بعد الانتفاع بها ، فلا تتحقق العارية فى طعام أو شراب أو دنائير لأنه لا يمكنه رد عينها وإنما هى قرضة ، ولا تجوز إعارة جارية للاستمتاع بها ولا لخدمتها عند غير محرم ، ولا يعار رقيق لمن يعتق عليه كوالد لولد ووالدة لولد وأخ .

الركن الرابع : ما دل عليها من صيغة أو إشارة أو كتابة ، وقد تقدم بيانها . ولما كانت الإعارة بلا عوض ، فقولك : أعننى بدابتك اليوم ، أعنك بدابتنى غداً . ليس من الإعارة لأنها بعوض ، وضمن المستعير ما يتهم فيه مما يدعى هلاكه أو ضياعه إلا ببينة كالحلى والثياب ، وما يتجمل به مما شأنه الخفاء . بخلاف ما لا يتهم فيه كالحىوان والعقار والقول للمستعير فى التلف أو الضياع .

الفصل الثاني

عقود الإطاقات

الوكالة :

عن عروة بن أبي الجعد البارقى : « أن رسول الله ﷺ أعطاه ديناراً ليشتري له شاة فاشترى شاتين فباع إحدهما بدينار ، وأتاه بشاة ودينار ، فدعا له رسول الله ﷺ في بيعه بالبركة فكان لو اشترى تراباً لربح فيه . » .

الوكالة : نيابة عن آخر بإذنه في حق مالى أو غيره بغير شرط موت الموكل ، ولا شرط إمارة لأن الإمارة والقضاء نيابة عن الخلافة لا توكيل ، والتوكيل يكون في عقد نكاح ، أو بيع ، أو إجارة ، أو فسخ عقد ، أو طلاق ، وإقالة وخلع ، أو أداء دين أو قضائه ، أو عقوبة لمن له ذلك من أمير أو سيد أو زوج ، وتعزير وحد يجوز التوكيل فيها ، وحوالة وإبراء من حق وحج في غير الفريضة ، وفي الهبة والصدقة والوقف وقبض حق وفي كل ما يقبل النيابة ، لا فيما لا يقبل النيابة من الأعمال البدنية كاليمين والصلاة والصيام ، ولا في معصية .

أركانها أربعة :

موكل ، ووكيل ، وموكل فيه ، وصيغة ، فلا بد من الصيغة أو ما يدل عليها ككتابة أو إشارة أو ما دلت عليه العادة كتصرف الزوج في مال زوجته ، أو تصرف الأخ الأكبر في مال إخوته ، ولا بد من قبول الوكيل ولا بد من تعيين ما وكل فيه ، فلا تصح بمجرد قوله وكتلتك . بل لا بد أن يقول للوكيل : فوضت لك الأمر أو وكتلتك وكالة

مفوضة ، أو يعين له في شيء خاص كتكاح أو بيع ، أو شراء ، وللوكيل الموكل على البيع قبض الثمن من المشتري ، وللموكل على الشراء قبض العين التي اشتراها ، وله ردها بعيب ظهر فيها ويطلب من الوكيل الثمن ، وبالعين التي باعها إلا أن يصرح بالبراءة من ذلك ، وفعل الوكيل المصلحة وجوبا ومنع توكيل غير المسلم في بيع لمسلم أو شراء أو تقاض منه ، وتوكيل عدو على عدوه ، ومنع أن يشتري الوكيل ما وكل في بيعه لنفسه ، والفروع تعلم من المطولات .

الفصل الثالث

عقود الشركات

الشركة :

قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل يقول : أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه ، فإذا خانته خرجت من بينهما » . وقال ﷺ : « أدّ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك » .

والشركة إما اختياراً وإما قهراً ، فالشركة قهراً كشركة الورثة ، وشركة المجاهدين في الغنيمة ، والشركة اختياراً كالشركة في التجارة ، والشركة في العمل ، والمراد هنا الشركة اختياراً . والشركة عقد مالكين لمالين فأكثر من مالكين على الاتجار فيهما سواء اتحدا في محل واحد ، أو قام كل واحد منهما في محل الآخر . أو عقد عاملين على اتحادهما في عمل ، كخياطة أو حدادة أو نجارة والربح بينهما ، ولزمت الشركة بما يدل عليها لفظا كشاركنى . فيرضى الآخر بسكوت أو إشارة أو كتابة .

فأركانها ثلاثة : العاقدان . والمعقود عليه وهو المال أو الصنعة ، والصيغة وشرطها أن يكونا من أهل التصرف ، والمتصرف هو الحر البالغ الرشيد الذي يصح منه التوكيل بمالين منهما إن اتفقا صرفاً ووزناً وجودة ، وتصح بعرضين ، وبنقد من أحدهما وعرض من الآخر ، فإن كانت القيمة قدر العين ، فالشركة بالنصف ، وإن كانت قدرها مرتين ، فالشركة بالثلث والثلثين وتحفظ هذه النسبة بين كل شريكين .

أولاً : شركة المفاوضة :

أن يطلق كل واحد التصرف لشريكه في البيع والشراء ، والأخذ والعطاء بدون توقف على إذن منه ، وهذه الشركة تبيح لكل واحد منهما التبرع في مال الشركة بهبة

وحطيطة .الحطيطة : هى ما يحط من جملة الحساب فينقص منه . وإعارة آلة وإطعام فقير ، وأن يقارض ويوكل غيره ويودع ، وله أن يشارك وأن يقبل المعيب ويقر بدين لمن لا يتهم عليه ، ويكون الربح على قدر المال .

ثانياً : شركة العنان :

وهى أن يشتركا بشرط أن لا يتصرف أحدهما إلا بإذن الآخر ، وسميت عنانا من عنان الدابة فكأن كل واحد منهما أخذ بعنان صاحبه ، فلو تصرف أحدهما رد الآخر تصرفه ، إن كان تصرفه بدون إذنه ، وضمن إن ضاع ما تصرف فيه . وإن اشترط في الشركة أن يكون لأحد الشريكين التصرف المطلق ، بأن يستبد بالعمل ، وشريكه ليس له أن يتصرف فى شىء إلا بإذنه ، أرى أن الشركة تكون فاسدة إذا كانا عاملين فيها معا ، وإذا كان المال من شخص والعمل من شخص فلا بأس من تقييدها بشروط مخصوصة .

ثالثاً : شركة العمل :

يجوز لعاملين أو أكثر أن يشتركا إن اتحدا فى العمل ، أو تلازما ، ولكل واحد بقدر عمله ، وحصل التعاون بينهما ، وإن كان كل واحد بمكان إن اشتركا فى آلة العمل كدواء الطيب وآلة التجارة ، وغيرها بملك أو إجارة ، ويلزم كل واحد منهما ما قبله الآخر ، وما ضمنه بلا إذن منه لأنها صارا كالرجل الواحد ، فان افترقا فما قبلاه فى اجتماعهما أو قبله أحدهما فى غيبة شريكه لمرض أو عذر إلى ثلاثة أيام فعليهما ضمانه وإلا فعلى من قبل دون الآخر .

رابعاً : المساقاة والمزارعة :

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر ، وأرضها على أن يعتملوها من أموالهم ولرسول الله ﷺ شطر ثمرها ، ويروى على أن يعملوها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها » . وقال ﷺ : « من زرع فى أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شىء وله نفقته » .

المزارعة :

هى عقد شركة عمل ، وتقدم أن شركة العمل لا تلزم إلا بمباشرة العمل فلا تلزم بالعقد وإنما تلزم بالبذر ، وقد رأى بعض العلماء أنها عقد إجارة بين المالك وبين الزارع والخلاف بين العلماء فى مدلول المزارعة ، فمن رآها شركة عمل لا يراها لازمة بالحرث وتسوية الأرض وريها حتى يطرح البذر ، ومن رآها عقد إجارة يحكم بلزومها بمجرد العقد ، وعلى العموم فهى من أنواع الشركة ، وينتج من هذا أنه يصح الرجوع عن المزارعة بعد الحرث وتسوية الأرض وريها حتى يحصل البذر قال : وصحت بشرطين :

الشرط الأول : السلامة من كراء الأرض بممنوع .

الشرط الثانى : أن يأخذ كل واحد منهم بقدر ما أخرج .

فان توفر الشرطان صحت وإلا فسدت ، ومسائلها ظاهرة .

الفصل الرابع

عقود التأمينات

الرهن :

ما يضعه المحتاج عند من اقترض منه فيقبضه توثقاً به ، قال الله تعالى : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة »^(١) ، وقالت عائشة رضی الله عنها : « أن النبي ﷺ اشترى طعاماً من يهودى ورهنه درعاً من حديد »^(٢) . وقال رسول الله ﷺ : « الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهوناً ، ولبن الدر يشرب بنفقته إذا كان مرهوناً ، وعلى الذى يركب ويشرب النفقة » ، وقال ﷺ : « لا يغلِق الرهن من صاحبه الذى رهنه . له غنمه وعليه غرمه » ، ومن أراد أن يعامل الله تعالى ويرغب فيما عنده . فحكم الله فى الرهن كما أبين : أن من رهن نخلاً أو كرمًا فثمره لمالكه إلا إذا شرط الراهن ذلك بأن تقوم الأثمار وتسقط من الدين ، ومن رهن داراً أو أرضاً فليس له أن ينتفع بها . إلا أن يؤجرها من مالها كما يؤجرها الأجنبى بدون محاباة ، فإن وضع يده على الأرض واستغلها مدة تأخير الدين ، أو أقرضه بشرط أن يؤجر له الأرض أو الدار بأقل من قيمتها فهو ربا .

وحكم الله فى الرهن الذى يسمونه بيعاً وفائياً فى هذا الزمن الذى صورته : أن يعطيه داراً أو أرضاً قيمتها مائة ويأخذ منه سبعين ويرهنها له لمدة خمس سنين ، فإذا لم يدفع له المبلغ بعد الخمس سنين صار ملكاً للراهن ، فالحكم فى هذا أن مالك الأرض له أن يرد

(١) سورة البقرة آية ٢٨٣ .

(٢) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى .

هذا المبلغ له بعد مضي الأجل ، وعلى الراهن أن يرد له العين المرهونة ، وأرى أن المال الذى استغله من الأرض رباً ، ولا يرهن النجس كالخمر ، وجلد الميتة والخنزير ، وما أشبهها ، ومن رهن دابة أو عبداً فله أن ينتفع بظهر الدابة وبلينها وبخدمة العبد لما ينفقه ، وله أن يرهن الثمار قبل أن يبدو صلاحها ، وفي غير وجودها ، بخلاف البيع فإنه ليس له أن يبيع الثمار إلا إذا حان صلاحها .

الغضب :

قال صلى الله عليه وسلم : « من أخذ شبراً من الأرض ظلماً فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين »^(١) ، وقال : « لا يجلبن أحد ماشية امرئ بغير إذنه ، أوجب أحدكم أن تؤق مشربته فتكسر خزانته فينتقل طعامه ، فإنما تخزن لهم ضروع مواشيهم أطعماتهم » .
عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه نهى عن النهبة والمثلة » .

عن سعيد بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أحياناً أرضاً ميتة فهي له »^(٢) ، وليس لعرق ظالم فيه حق . وقال : « ألا لا تظلموا ، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه » ، وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا حلب ولا جنب ولا شغار في الإسلام ومن انتهب نهبه فليس منا » . وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يأخذ أحدكم عصا أخيه لآعباً جاداً فمن أخذ عصا أخيه فليردها عليه » .

فالغضب هو أن يقهر إنسان إنساناً على أخذ ماله بلا حراية ، والغضب غير السرقة وغير الاعتداء على المنفعة . كمن يقهر آخر على أن يزرع أرضه أو يسكن داره أو يأتيه ليلاً مختلساً هذا غير غاصب . والغضب من الكبائر وليس له حد مخصوص في الشريعة والواجب أنه يؤدب بحسب ما يراه الحاكم وما يناسب الغاصب ولو صيباً . بضرب فقط أو بضرب وحبس . وبضرب ونفى ، أو بحبس ونفى ، خصوصاً إذا كان ذا بغى وطغيان مشهوراً بالشر .

وحكم الغضب أن يضمن الغاصب المميز المغصوب بمجرد استيلائه عليه ولو تلف بالقضاء والقدر ، وهذا الحكم يسرى على من جحد الوديعة وهلك بعد إقراره بها ،

(١) رواه أحمد عن أبي هريرة وذكره المنذرى .

(٢) أخرجه البخارى من حديث عمر .

ويضمن من أكل من المغصوب مع علمه بأنه مغصوب قيمة ما أكله لصاحب المال ،
وللمغصوب منه الرجوع أوّلاً لأنه بأكله منه صار غاصباً .

ويضمن من أكل من المغصوب جاهلاً أنه مغصوب إذا عجز الغاصب عن العوض ،
ومن اغتصب حيواناً فذبجه فلصاحبه أخذ القيمة ، أو أخذ الحيوان المذبوح بدون
زيادة ، كل مغصوب نوعه الغاصب بأن ذبح الحيوان ، أو طحن القمح ، أو فصل
العروض ثياباً ، أو اشترى بالنقود طعاماً أو غير ذلك ، فالقيمة في ذمته ، وجاز الأكل
منه وشراؤه ولا يلزم الآكل ولا المشتري إثم ولا يرجع عليه المغصوب منه ، لأن قيمته
صارت في ذمة الغاصب مع جهل المشتري والآكل ، ومن أنواع الغصب أن يحفر الرجل
بئراً في طريق العامة أو في ملكه أو ملك غيره للضرر ، فإنه يضمن ما يقع فيها ، ومنه من
أغرى ظالماً أو قهر غيره على عمل ، ولو كان في ذلك العمل دفع الضرر عن نفسه فإن
عليه الضمان . لأن الإنسان لا يدفع الضرر عن نفسه بمضرة غيره .

اللقطة :

عن زيد بن خالد رضى الله عنه أنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن
اللقطة ، فقال : « إعرف عفاصها ووكاءها ، ثم عرفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا
فشأنك بها ، قال : فضالة الغنم ، قال : هي لك أو لأخيك أو للذئب ، قال :
فضالة الإبل ، قال : مالك ولها معها سقاؤها وغداؤها . ترد الماء وتأكل الشجر
حتى يلقاها ربها »^(١) وفي رواية : « ثم استفق فان جاء ربها فأدها إليه » ، وقال :
« من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها » .

وقال ﷺ : « من وجد اللقطة فليشهد ذا عدل أو ذوى عدل ولا يكتم ولا
يغيب ، فإن وجد صاحبها فليردها إليه وإلا فهو مال الله يؤتية من يشاء » ، وقال
جابر رضى الله عنه : رخص لنا رسول الله ﷺ في العصا والسوط والحبل وأشباهه
يلتقطه الرجل ينتفع به ، فقال ﷺ : « ألا لا يحل ذو ناب من السباع ، ولا الحمار
الأهلى ولا اللقطة من مال المعاهد ، إلا أن يستغنى عنها مالكها » .

واللقطة : مال مملوك شرعاً للملكه وجد ضائعاً ببلد أو ببادية ، فالصيد ليس لقطه ،
والإنسان الحر والكنوز ، ومال الحرى ، والصبى الصغير المطروح الذى لا عائل له يقال

(١) رواه البخارى عن زيد بن خالد .

له لقيط ، والمال الملتقط إما نقداً أو حماراً وفرساً وشاة وكلب صيد وعروضاً ، ووجب رد اللقطة لمن عرف الكيس الذى فيه النقود ، والخيط الذى ربط به ، ومن عرف الكيس والخيط يقضى له باللقطة على من عرف عددها ووزنها يمين ، وإن عرفها شخصان لم يبلغ الآخر تعريف الأول لها حلماً وقسمت اللقطة بينهما ، والملتقط إذا دفع اللقطة لمن عرفها وجاء ثان لا يضمن ، وللقاضى أن يعمل بالحكم الأول بين من استلم اللقطة وبين من ادعاها ، ووجب على من وجد لقطة أخذها إن خاف عليها الهلاك ووثق من نفسه حفظها وإلا فلا .

حكمتها :

يجب على الملتقط إذا كانت اللقطة أكثر من الدينار وكانت لا تفسد من فاكهة وطعام أن يعرفها سنة كاملة على أبواب المساجد ، وفي الأماكن التى يظن أن يجد صاحبها بأن يقول من له أمانة ضائعة ، أو من له مال ، بدون أن يبين شيئاً من علاماتها وأنانب غيره بالتعريف ، فإن تهاون وهلكت ضمن ، ولا يعرف الجنيه فما دونه إلا يومين أو ثلاثة . ولا يعرف مالا تلفت إليه النفس كالدرهم والعصا والسوط ، وله أخذها . وقليل من الطعام فله أكله ، وللملتقط بعد السنة أن يتصدق بها أو ينفقها على نفسه . واختلف في لقطة مكة فقيل : يجب تعريفها أبداً ، ومن التقط شاة أو بقرة في الصحراء فله أكلها ولا ضمان عليه إن تعسر عليه ردها للعمران .

حكم الإبل :

لقطة الإبل تترك مطلقاً سواء كانت بالصحراء أو بالعمران . وقيل : إن خاف عليها من سبع أو نحائين أخذها إلى العمران ، وعرفها سنة ثم يردها محلها . ووجب على من وجد طفلاً صغيراً لا قدرة له على القيام بمصالح نفسه أخذه للحفظ . وجوب عين على من وجدته بعيداً عن الناس ، ووجوب كفاية على الجماعة ، وأنفق عليه حتى يبلغ ويقدر على الكسب ، ولا رجوع له عليه إلا إن وهب له مال أو تصدق عليه ، أو وجد معه مال حال التقاطه ، واللقيط حر لا رقيق ، وولاؤه للمسلمين ، وحكمه بإسلامه إن التقطه مسلم ، والأولى أخذ الآبق ليوصل لسيده .

الفصل الخامس

الزواج

قال رسول الله ﷺ : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء »^(١) أى وقاية ، وقال ﷺ : « تنكح المرأة لأربع : لماها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك »^(٢) وقال ﷺ : « الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة »^(٣) . وقال جابر رضى الله عنه : « كنا مع النبی ﷺ في غزوة ، فلما قفلنا وكنا قريباً من المدينة قلت : يا رسول الله إني حديث عهد بعرس ، قال : تزوجت ؟ قلت : نعم ، قال : أبكر أم ثيب ؟ قلت : بل ثيب ، قال : فهلا كانت بكرأ تلاعبها وتلاعبك »^(٤) . وقال رسول الله ﷺ : « ثلاثة حق على الله عونهم : المكاتب الذى يريد الأداء ، والناكح الذى يريد العفاف ، والمجاهد فى سبيل الله »^(٥) .

النظر إلى المخطوبة :

جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : « إني تزوجت امرأة من الأنصار ، قال : فانظر إليها فإن فى أعين الأنصار شيئاً »^(٦) ، وقال رسول الله ﷺ : « إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل » ، وعن المغيرة بن شعبة

(١) رواه البخارى ومسلم والترمذى عن عبد الله ابن مسعود .

(٢) رواه البخارى عن أبى هريرة .

(٣) رواه مسلم والنسائى وابن ماجه عن ابن عمرو بن العاص .

(٤) متفق عليه .

(٥) رواه الترمذى وابن حبان .

(٦) رواه مسلم عن أبى هريرة .

رضى الله عنه أنه قال : خطبت امرأة فقال لى رسول الله ﷺ : « هل نظرت إليها ، فقلت : لا ، قال : فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما »^(١) ،

بيان العورات :

قال رسول الله ﷺ : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا المرأة إلى عورة المرأة ، ولا يفضى الرجل إلى الرجل في ثوب واحد ، ولا تفضى المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد » ، وقال : « ألا لا يبيتن رجل عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذا رحم محرم » ، وقال رسول الله ﷺ : « إياكم والدخول على النساء ، فقال رجل : يارسول الله أرأيت الحموم ، قال : الحموم الموت^(٢) » ، عن جرير بن عبد الله أنه قال : « سألت النبي ﷺ عن نظر الفجأة فأمرنى أن أصرف بصرى^(٣) » . عن جابر رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان . وتدبر في صورة شيطان إذا أحدكم أعجبته المرأة فوقع في قلبه فليعمد إلى امرأته فليواقعها ، فإن ذلك يرد ما في نفسه^(٤) » ، وقال ﷺ لعلى : « يا على لا تتبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى وليست لك الآخرة^(٥) » ، وقال ﷺ : « لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما^(٦) » .

الولى فى النكاح واستئذان المرأة :

عن عائشة رضى الله عنها : « أن النبي ﷺ قال : أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل (ثلاثا) فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها ، فإن اشتجروا فالسلطان ولى من لا ولى له^(٧) » ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه

-
- (١) رواه الترمذى عن المغيرة بن شعبه .
 - (٢) رواه البخارى ومسلم والترمذى .
 - (٣) رواه مسلم وأبو داود والترمذى .
 - (٤) رواه الترمذى ومسلم عن جابر .
 - (٥) رواه أحمد والترمذى .
 - (٦) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى والطبرانى عن عقبة بن عامر .
 - (٧) رواه الترمذى وابن أبى شيبه وأحمد وأبو داود .

قال : « البغايا اللاتي تنكحن أنفسهن بغير بينة »^(١) وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اليتيمة تستأمر في نفسها ، فإن صممت فهو إذنها وإن أبت فلا جواز عليها »^(٢) ، وقال رسول الله ﷺ « لا تنكح الشيب حتى تستأمر ، ولا تنكح البكر حتى تستأذن ، وإذنها الصموت »^(٣) . وقال ﷺ : « الأيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها »^(٤) .

إعلان النكاح والخطبة والشرط :

عن الربيع بنت معوذ بن عفراء رضى الله عنها أنها قالت : جاء النبي ﷺ فدخل حين بُني على فجلس على فراشي ، فجعلن جوويريات لنا يضربن الدف ويندبن من قتل من آباءى يوم بدر . إذ قالت إحداهن : وفينا نبي يعلم ما في غد ، فقال : « دعى هذا وقولى ما كنت تقولين »^(٥) ، وقال ﷺ : « أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج »^(٦) ، وقال ﷺ : « لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ، حتى ينكح أو يترك »^(٧) ، وعن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ نهى عن الشغار » والشغار أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ليس بينهما صداق ، وقالت عائشة رضى الله عنها ، قال رسول الله ﷺ : « أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد ، واضربوا عليه بالدفوف »^(٨) . وقال ﷺ : « فصل ما بين الحلال والحرام الدف في النكاح »^(٩) .

(١) أخرجه الترمذى عن ابن عباس .

(٢) أخرجه الترمذى عن أبي هريرة .

(٣) رواه الترمذى عن أبي هريرة .

(٤) أخرجه الترمذى عن ابن عباس ومسلم والنسائى وابن ماجه .

(٥) أخرجه البخارى والترمذى عن خالد بن ذكوان .

(٦) أخرجه البخارى ومسلم عن عقبه بن عامر .

(٧) أخرجه البخارى عن أبي هريرة .

(٨) رواه الترمذى .

(٩) أخرجه الترمذى وابن ماجه .

الخطبة :

قال رسول الله ﷺ : « كل خطبة ليس فيها تشهد ، فهي كاليد الجذماء^(١) » ،
وعن أبي الأحوص عن عبد الله قال « علمنا رسول الله ﷺ التشهد في الصلاة
والتشهد في الحاجة^(٢) » .

ستر الوطء :

قال رسول الله ﷺ : « إن من أشر الناس منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى
امراته وتفضي إليه ثم ينشر سرها وتنشر سره^(٣) » .

الصداق :

عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ جاءته امرأة فقالت :
« يا رسول الله إني وهبت نفسي لك ، فقامت طويلاً ، فقام رجل فقال : يا رسول
الله زوجنيها ، إن لم تكن لك بها حاجة ، فقال : هل عندك من شيء تصدقها ، قال :
ما عندي إلا إزارى هذا ، قال : فاتمس ولو خاتماً من حديد ، فاتمس فلم يجد شيئاً ،
فقال رسول الله ﷺ ، هل معك من القرآن شيء ، قال : نعم سورة كذا وسورة
كذا ، فقال زوجتكها بما معك من القرآن فعلمها^(٤) » . قال عمر بن الخطاب رضى
الله عنه : ألا لا تغالوا صدقات النساء . وقال رسول الله ﷺ : « من أعطى في صداق
امراته ملء كفيه سويقاً أو تمراً فقد استحل » ، وعن عامر بن ربيعة رضى الله عنه أنه
قال : « أتى النبي ﷺ رجل من بنى فزارة ، ومعه امرأة له ، فقال : إني تزوجتها
بنعلين - المراد أحضرت لها نعلين أى حذاءين مهراً - ، فقال لها : أَرْضِيَتْ ؟ فقالت :
نعم ولو لم يعطنى لرضيت ، قال : شأنك وشأنها^(٥) » .

(١) رواه الترمذى عن أبى هريرة .

(٢) أخرجه الترمذى .

(٣) أخرجه مسلم عن أبى سعيد الخدرى .

(٤) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى .

(٥) رواه الترمذى عن عبد الله بن عامر بن ربيعة .

الوليمة :

عن أنس رضى الله عنه « أن النبي ﷺ رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة ، فقال : ما هذا ، قال : إني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب ، قال : بارك الله لك ، أولم ولو بشاة^(١) » ، وقال أنس رضى الله عنه : « أولم رسول الله ﷺ حين بنى بزینب بنت حجش فأشيع الناس خبزاً ولحماً » . وقال ﷺ : « شر الطعام طعام الوليمة ، يدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء ، ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله^(٢) » ، وقال ﷺ : « إذا اجتمع الداعيان فأجب أقربهما باباً وإن سبق أحدهما فأجب الذى سبق^(٣) » . وقال رسول الله ﷺ : « طعام أول يوم حق وطعام اليوم الثانى سنة وطعام اليوم الثالث سمعة ، ومن سمع سمع الله به^(٤) » .

عشرة النساء :

عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال لها : « للبكر سبع وللثيب ثلاث^(٥) » ، وكان ﷺ يقسم بين نساءه فيعدل ويقول : « اللهم هذه قسمتى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك^(٦) » . وقال ﷺ : « إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط^(٧) » . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « استوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع ، وإن أعوج شئ فى الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج^(٨) » ، وقال ﷺ : « إن المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة فإن استمتعت بها استمتعت وبها عوج . وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها

(١) أخرجه البخارى والترمذى عن أنس بن مالك .

(٢) أخرجه البخارى ومسلم وابو داود والنسائى .

(٣) أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة .

(٤) رواه الترمذى عن ابن مسعود .

(٥) أخرجه البخارى عن أنس .

(٦) أخرجه الترمذى عن عائشة .

(٧) أخرجه الترمذى عن أبى هريرة .

(٨) أخرجه البخارى ومسلم عن أبى هريرة .

طلاقها^(١)» . وقالت عائشة رضى الله عنها : « كنت العيب بالبنات عند النبي ﷺ ، وكان لى صواحب يلعبن معى ، وكان رسول الله ﷺ إذا دخل يتقنعن منه فيسربهن إلى فيلعبن معى » ، وقالت رضى الله عنها : « والله لقد رأيت النبي ﷺ يقوم على باب حجرقى والحبشة يلعبون بالحراب فى المسجد ورسول الله ﷺ يسترنى بردائه لأنظر إلى لعبهم بين أذنه وعاتقه ، ثم يقوم من أجلى حتى أكون أنا التى أنصرف فاقدروا اقدروا الحارية الحديثة السن الحريصة على اللهل^(٢) » . وقالت رضى الله عنها : « قال لى رسول الله ﷺ إنى لأعلم إذا كنت عنى راضية . وإذا كنت على غضبى ، فقلت : من أين تعرف ذلك ؟ فقال : إذا كنت عنى راضية فإنك تقولين لا ورب محمد ، وإذا كنت غضبى قلت : لا ورب إبراهيم ، قالت : قلت أجل والله يارسول الله ما أهجر إلا اسمك^(٣) ! » :

عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت فبات غضبان لعنتها الملائكة حتى تصبح^(٤) » . وفى رواية إلا كان الذى فى السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها ، وقال رسول الله ﷺ فى خطبة حجة الوداع : « اتقوا الله فى النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن أن لا يواطئن فرشكم أحداً تكرهونه ، فإن فعن فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف^(٥) » ، وقال أنس رضى الله عنه : « آلى رسول الله ﷺ من نسائه وكانت انفكت رجله فأقام فى مشربة تسعاً وعشرين ليلة ، ثم نزل فقالوا : يارسول الله آليت شهراً ، فقال : إن الشهر يكون تسعاً وعشرين^(٦) » .

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم والنسائى .

(٣) رواه البخارى ومسلم وأحمد عن عائشة .

(٤) رواه مسلم عن أبى هريرة وأخرجه البخارى وأبو داود والنسائى .

(٥) رواه بن ماحه والترمذى .

(٦) رواه البخارى والترمذى عن أنس .

وقال جابر : عزهن شهراً أو تسعاً وعشرين ثم نزلت هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً . وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْراً عَظِيماً ﴾^(١) . فبدأ بعائشة رضی الله عنها وقال : يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك امرأة أحب أن لا تعجلى فيه حتى تستشيري أبويك ، قالت : وما هو يارسول الله فتلا عليها الآية ، فقالت : أفيك يارسول الله أستشير أبوي بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ، وأسألك أن لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت ، قال : لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها أن الله تعالى لم يبعثني معنتا ولا متعنتا ، ولكن بعثني معلما ميسراً ، عن عائشة رضی الله عنها أنها كانت مع رسول الله ﷺ في سفرة قالت : « فسابقتني فسبقتني على رجل فلما حملت اللحم سابقتني فسبقتني ، فقال : هذه بتلك السابقة^(٢) » وعن عائشة رضی الله عنها أنها قالت : قال رسول الله ﷺ « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي وإذا مات صاحبكم فادعوا له^(٣) » . عن أنس رضی الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « المرأة إذا صلت خمسة وصامت شهرها ، وأحصنت فرجها وأطاعت بعلها فلتدخل من أى أبواب الجنة شاءت^(٤) » . قال عائشة : « لو كنت امرأة أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها^(٥) » . وقال رسول الله ﷺ : « أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة^(٦) » . عن طلق بن علي أنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التور^(٧) » . عن معاذ رضی الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك إلينا^(٨) » .

(١) سورة الأحزاب آية ٢٨ - ٢٩ .

(٢) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه

(٣) رواه ابن ماجه والحاكم .

(٤) رواه أحمد والطرانق .

(٥) رواه الترمذى عن أبي هريره .

(٦) رواه ابن ماجه والترمذى عن أم مسلمة .

(٧) رواه الترمذى .

(٨) رواه ابن ماجه والترمذى .

عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه أنه قال : « قلت : يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه ؟ قال : أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت » .

أحكام النكاح :

الحكم الأول : النكاح سنة لمن استطاع الوطاء ، والصداق ، والنفقة ، على الزوجة ، والقيام بتربية الأولاد ، فمن لم يستطع فليس بسنة في حقه ، والسنة التسيام إن خشى على نفسه العنت .

الحكم الثاني : أن السنة أن يتزوج المرأة لما لها ولحسبها وجمالها ودينها وذات الدين أولى ، والأولى أن يتزوج الرجل البكر .

الحكم الثالث : السنة أن الرجل له أن ينظر إلى من يريد زواجها ولها أن تنظر إليه ، وأدب الشريعة في هذا أن الخاطب يطلب من الوالد أو الولى أن يعلم المرأة بهذا . ويجمع بينه وبينها مع الولى أو الوالد ويكون ذلك قبل إعلام الناس ، فإن رضى ورضيت أشاع الأمر وإن أبت المرأة أو الرجل لعيب فالأولى ستر هذا الأمر خشية من إشاعة العيوب عن الرجل أو المرأة ، فيكون ذلك مضرراً بأحدهما ، والنظر لا بد أن يكون من المرأة إلى الرجل بعد علمها بقصده ، ومن الرجل إلى المرأة كذلك ، ومن البدع المضلة استغفال المرأة والنظر إليها . ومن البدع المضلة إكراه الرجل ابنته على زواج من لا تألفه نفسها أو عضلها حتى لا تتزوج من تألفه ، لأن الزواج متعة ولذة للعين وللأذن واللسان ولليد وللأنف كما أنه لذة للفرج فعلى الوالد أو الولى أن يهتم في المحافظة على عروضه وفي راحة أولاده .

الحكم الرابع : الخطبة عند عقد النكاح وهى مندوبة ، ويلزم أن تكون مشتملة على حمد الله والصلاة على رسول الله ﷺ والشهادتين ويبدأ بالخطبة الزوج ، والأحسن تقليل الخطبة ، وإفشاء النكاح بولائم ، وضرب الدف ، وندب شهادة عدلين عند العقد ، ووجب إشهار الدخلة ، فإن دخل بلا إشهار فسخ النكاح بطلقة لسبوق العقد ، ويفسخه الحاكم جبراً ، ويجدان إذا أقرا بالوطء ، أو شهد عليهما أربعة إن لم يفشيا النكاح بوليمة ، أو ضرب دف ، أو دخان ، أو كان على العقد أو على الدخول شاهد واحد غير الولى .

ومن آداب الشرع أن لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ، ولا يخطب الرجل المعتدة من غيره في عدتها ، ولا يواعدها وتواعدده ، وحرّم صريح الخطبة وجاز التعريض من الخاطب في عدة المتوفى عنها زوجها .

أركان النكاح :

أركانه أربعة ، الأول : الولي ، والثاني : الصداق ، والثالث : الزوج والزوجة ، والرابع : الصيغة ، فالصيغة لا تقييد فيها بلفظ مخصوص إذا ذكر الصداق ، فزوجتك ، ووهبت لك ، ومنحتك ، وملكتك ، كل ذلك جائز ومن الزوج : رضيت أو قبلت ورأي بعض العلماء أن الشهرة من الأركان ، وإن كانت خارجة وجعله بعضهم شرطاً والأولى أن يكون في المسجد ، وأن يكون بالدف والأغاني .

الصداق :

الأولى تيسيره على الناس ولا حد له ، قلة ، وكثرة ، قال الله تعالى : ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا^(١) » . وقال صلى الله عليه وسلم : « التمس ولو خاتماً من حديد » .

الوليمة سنة وإيجابتها واجبة ، وهي من أنواع الشهرة ، وأحب إلى أن يعتنى فيها بالفقراء ، وأن يتوسط فيها الذي أولمها ، وينوى بذلك شكر الله تعالى ، وإكرام إخوانه ، وإحياء السنة لا سمعة .

العدل بين الزوجات :

ومن السنة أن يسوى بينهن في الملبس والمسكن والمشرب وفي الليلات ، ومما يملكه كبشاشة الوجه وحسن الألفاظ واستحسان عملها ، وليس عليه العدل فيما لا يملك من محبة القلب ، والوطء ، وللبكر سبعة أيام ، وللثيب ثلاث .

(١) سورة النساء آية ٢٠ .

عشرة النساء :

المرأة ضعيفة لا يكرمها إلا كريم ولا يهينها إلا لئيم ، وقد خلقت من ضلع أعوج ،
وأنها إن كره الإنسان منها شيئاً أحب منها أشياء ، وقد فطر الرجل على طلبها والميل
إليها ، وأجمل خصلة فيها الحياء ، والتمتع من كمالها ، والدلال من جمالها ، فعلى الرجل أن
يحسن معاشرتها ، كما أن المرأة إذا أغضبت زوجها غضب الله عليها وغضبت ملائكته ،
والفضيلة والمروءة والخير إنما تظهر في معاشر المرأة ، والدين الإسلامى جعل الرجال
قوامين على النساء ، فالرجل يصبر على المرأة لأنه يمكنه أن يفارقها ، وليس للرجل أن
يسىء إلى المرأة لأنها لا يمكنها أن تفارقه ، فبقدر ما جعل الله للرجل على المرأة من
الحقوق والسيادة بقدر ما أمره بالرحمة والعاطفة ، وعلى الرجل إذا كانت المرأة لا تقيم
حدود الله أن يطلقها أو يعلمها فإن قبلت فيها وإلا فارقها ، ومن فهم معانى كلام رسول
الله ﷺ السابق يعلم الحقوق الواجبة عليه ، وعلى المرأة لله ولرسوله وللزوجين .

قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾^(١) . وقال تعالى : ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ
تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴾^(٣) .

الخلع :

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي ﷺ فقالت :
« يارسول الله إن ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين ، ولكن أكره الكفر
في الإسلام ، قال رسول الله ﷺ : أتردين عليه حديقته ، قالت : نعم ، قال رسول
الله ﷺ : إقبل الحديقة وطلقها تطليقة^(٤) » .

الخلع هو طلاق بعوض والطلاق إزالة عصمة الزوجة بصريح لفظ ، أو كناية
ظاهرة ، أو بلفظ ما . مع النية ، والخلع جائز بطلب الزوجة بعوض أمام الحاكم وبغير

(١) سورة البقرة آية ٢٣٧ .

(٢) سورة الطلاق آية ٢ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٩ .

(٤) أخرجه البخارى متفق عليه .

الحاكم ، وجاز بعوض من غير الزوجة إن كان الذى يدفع العوض رشيداً ويلزمه العوض ، وإن كان فى حكم التبرع لأنه عوض عن عصمة لا عن مال . فغير الرشيد لا يلزمه دفع ويرده الزوج وهذه الطلقة بائنة .

الطلاق :

تقدم تعريفه فى الخلع « عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه طلق امرأة له وهى حائض ، فذكر عمر لرسول الله ﷺ فتغيظ فيه رسول الله ﷺ ، ثم قال : ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ، ثم تحيض فتطهر ، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسه ، فتلك العدة التى أمر الله أن يطلق لها النساء^(١) . وفى رواية مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً^(٢) . عن ثوبان أنه قال : « قال رسول الله ﷺ : أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً فى غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة^(٣) . » .
عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : أبغض الحلال إلى الله الطلاق^(٤) ، وعن على عن النبي ﷺ أنه قال : « لا طلاق قبل نكاح ، ولا عتاق إلا بعد ملك ، ولا وصال فى صيام ، ولا يتم بعد احتلام ، ولا رضاع بعد فطام ، ولا صمت يوم إلى الليل^(٥) . » . عن عمرو بن شعيب رضى الله عنه عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا نذر لابن آدم فيما لا يملك ، ولا عتق فيما لا يملك ، ولا طلاق فيما لا يملك ، ولا بيع فيما لا يملك^(٦) . » .

عن ركانة بن عبد الله أنه طلق امرأته سهيمة البتة ثم أتى النبي ﷺ فقال : « إني طلقت امرأتى البتة ووالله ما أردت إلا واحدة ، فقال رسول الله ﷺ : والله ما أردت إلا واحدة ؟ فقال ركانة : والله ما أردت إلا واحدة ، فردها إليه رسول الله ﷺ^(٧) ، فطلقها الثانية فى زمان عمر ، والثالثة فى زمان عثمان . وعن أبى هريرة

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

(٣) رواه أحمد وأبو داود والترمذى .

(٤) رواه أبو داود عن اس عمر .

(٥) رواه اس ماحذ عن على .

(٦) رواه الترمذى .

(٧) رواه الترمذى .

رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « ثلاثٌ جدهن جد وهزلهن جد ، الطلاق والنكاح والرجعة^(١) » . وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا طلاق ولا عتاق في إغلاق^(٢) » قيل : معنى الإغلاق الإكراه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كلُّ الطلاق جائز إلا طلاق المعتوه والمغلوب على عقله^(٣) » . عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « رُفِعَ القلم عن ثلاث ، عن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يبلغ ، وعن المعتوه حتى يعقل^(٤) » .

الطلاق إما سُنيّ أو بدعي :

فالسني ما استوفى الشروط الآتية ، والبدعي ما خالفها . والشروط أن يطلقها طليقة واحدة في طهر لم يطأها فيه وأن لا يردفها بأخرى في العدة فالأول : أن تكون واحدة ، الثاني : أن تكون في طهر ، الثالث : أن لا يكون وطفها فيه ، الرابع : أن لا يردف الطليقة الرجعية بأخرى في العدة .

أركان الطلاق أربعة :

الركن الأول : الزوج أو من ينوب عنه من وصى أو حاكم أو وكيل .

الركن الثاني : قصد النطق باللفظ الصريح أو بالكناية الظاهرة ، فلا يقع الطلاق بسبق اللسان بالنطق به أو بأن ينطق به بدون قصد النطق ، فلو قصد النطق باللفظ الصريح وقع الطلاق ولو لم يقصد زوال عصمة المرأة ، ولا بد في الكناية الخفية من قصد زوال عصمتها لوقوع الطلاق .

الركن الثالث : العصمة المملوكة التي يُزيلها الطلاق .

الركن الرابع : اللفظ الصريح فلا يقع بنية طلاقها ، ولا بفعل ، ويقع بالكناية الصريحة .

(١) رواه الترمذى عن أبي هريرة .

(٢) رواه أحمد وأبو داود عن عائشة .

(٣) أخرجه الترمذى عن أبي هريرة .

(٤) رواه الترمذى عن الحسين عن علي .

شروط الطلاق :

يصح طلاق المسلم المكلف ، غير مجنون ، ولا مغمى عليه ، ولا سكران بحلال ، فمن سكر بحرام وطلقها وقع عليه ، وأرى أن السكران بحرام إذا صار لا يميز كان كالمجنون ، ولا يقع الطلاق من أعجمى حفظ لفظه ونطق به بدون فهم معناه ، ولا ممن يقوله هديانا لمرض ، ولا ممن يقوله لسبق لسان ، أراد أن يقول لزوجته : يا صادقة ، فقال : يا طالقة ،

ولا يقع الطلاق على مكره على إيقاعه ، والإكراه إما بخوف مؤلم كالقتل والضرب والسجن والصفع لعزير قومه إن تيقن ذلك ، بل وإن ظنه ، أو قتل ولده ، أو أخذ ماله لأجنبى ، وأمر بالحلف بالطلاق ندباً ليسلم الأجنبى ، ووقع الطلاق عليه ، وإما إكراه شرعى وفيه الخلاف ، واستحسن أنه لا يقع به الطلاق لعموم الحديث : « لا طلاق في إغلاق » وهذا القسم هو الإكراه على الفعل .

أمثلة الطلاق لإكراه شرعى :

رجل حلف بالطلاق ألا تخرج زوجته فأخرجها القاضى لتحلف . مثال آخر : رجل حلف بالطلاق ألا يدخل داراً فأكره على دخولها في صيغة البر ، وقيل في صيغة الحنث يقع عليه الطلاق ، مثاله : قال : هى طالق إن لم أدخل الدار فأكره على عدم الدخول فإنه يحنث حتى يتمكن من دخولها ، على أن المكره لو قصد التورية بقوله : هى طالق يريد من القيد ، أو من الطلق للولادة ، لا يلزمه ، ومثل الطلاق في عدم اللزوم العتق ، وإكراه الرجل على أن يزوج ابنته ، وإكراهه أن يقر بدين ، والإكراه على اليمين بالله ، أو بالعتق ، أو بصوم عام ، أو بالمشى إلى مكة ، أو أن يفعل كذا وإلا قتله ، ودخل فيه سائر العقود المكره عليها .

أما الإكراه على الكفر بالله فلا يجوز الإتيان بما يقتضى الكفر من قول وفعل ، وسبه صلى الله عليه وسلم ، وقذف الصحابة وقذف المسلم ، وإنما يجوز الإتيان به إذا تيقن القتل لا غيره من قطع يد أو رجل ، والصبر على القتل لمن أكره على الكفر دليل على كمال الإيمان ، والرضا بما عند الله تعالى ، ولو أكره أن يقتل غيره أو يقتل ، وجب عليه أن يتباعد عن قتل المسلم ولو رقيقاً ، ويرضى بقتل نفسه ولا يرضى بقطع أئمة غيره ، وإن أكره أن يزنى بامرأة فإن كانت مكرهة أو متزوجة أو مملوكة لسيد فلا يزنى ولو نُحوف بالقتل .

ومن أكره أن يحلف بالله أو بالطلاق أو بالعتق أو المشى إلى مكة على عمل طاعة مطلقاً نفيّاً كترك شرب الخمر ، وغش المسلمين ، أو فعلاً كالصدقة بكذا ، أو ليصلين في أول الوقت ، فعده بعض العلماء إكراها ، ولا شيء عليه في المخالفة ، ورآه بعضهم أنه ليس بإكراه ولزومه اليمين ، ومن أكره على يمين معلقة على معصية أو بمباح : مثاله أن يكرهه آخر أن يحلف ليشر بن الخمر في المعصية ، أو ليدخلن الدار في المباح لم تلزمه اليمين اتفاقاً .

محل الطلاق :

ومحل الطلاق العصمة المملوكة قبل نفوذ الطلاق ، وإن علق ذلك كقوله لأجنبية هي طالق ، أو إن دخلت الدار فأنت طالق ، ونوى بعد نكاحها لزومه الطلاق ، وعليه نصف الصداق قبل الدخول وجميعه بعده ، ومن حلف لا يفعل شيئاً أو لا تفعل زوجته شيئاً وفعله أو فعلته الزوجة حال بينوتها منه ، ولو بطلقة واحدة كخلع ، أو بانقضاء عدة الرجعى ، لا يلزمه الطلاق لعدم ولايته عليه ، وفقد المحل ، كما لو أقسم بالطلاق الثلاث ليدفن دينه للغريم يوم كذا وهو معسر ، وخالف زوجته قبل مجيء اليوم ثم عقد عليها بصداق فلا شيء عليه من الثلاث ويبقى له طلقتان ، ومن قال لزوجته إن فعلت كذا فأنت طالق وأطلق فلم يعين زمناً ولا عدداً فلا شيء عليه ولا عليها إن فعلته في بينوتها ، ويلزمه الطلاق إن فعلته بعد أن يتزوجها . ومسائل الطلاق لا يسعها هذا المختصر .

الرجعة :

هي عود الزوجة المطلقة للعصمة من غير تجديد عقد . ومباحثها أربعة : الرجل المطلق ، والمرأة المطلقة ، وسبب الرجعة ، وأحكام المرأة المرتجعة قبل إرجاعها . الأمر الأول : يصح ارتجاع المطلقة ممن فيه أهلية ، فلا تصح من مجنون وسكران . والأمر الثاني : المرأة المطلقة طلاقاً غير بائن بشرط أن تكون في عدة طلاق من نكاح صحيح .

الأمر الثالث : القول مع النية كراجعت زوجتي لعصمتي ، وصحت بنية فقط قبل مضى العدة وله معاشرتها بعد العدة بدون عقد ، إن لم يتمكن من معاشرتها قبل مضى

العدة ، ولا تصح الرجعة بعمل ولو كان وطاً بدون نية ، ومن أحب المزيد فعليه بالمطولات .

الطلاق الثالث :

من كان يرجو الله واليوم الآخر فليحتط للفروج ، ولا يتتبع الرخص طمعاً في الدنيا فإن « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ^(١) » .

عن عائشة رضی الله عنها أنها قالت : « جاءت امرأة رفاعة القرظي إلى رسول الله ﷺ فقالت : إني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاق ، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وما معه إلا مثل هُدْبَةَ الثوب ، فقال عليه الصلاة والسلام : أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة ، لا . حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك^(٢) » . عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه أنه قال : « لعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له^(٣) » ، وقال سليمان بن يسار : أدركت بضعة عشر من أصحاب النبي ﷺ كلهم يقول بوقف المحلل .

وصية للزوج :

إن الله تعالى لم يشرع الطلاق ليكون قسماً للإثبات والنفى والوفاء والإعطاء ، ولا ليكون سوطاً تضرب به المرأة عند تأديبها أو عتابها ، وإنما شرعه وسعة لعباده ، ورحمة بهم ، وقصداً لصفاء حياتهم وهناء عيشتهم ، فإذا تزوج الرجل المرأة ولم تقم حدود الله معه صبر مرتجياً تقويمها ، ثم علمها ، ثم هجرها ، ثم ضربها ، ثم طلقها واحدةً لتتهذب بمفارقتها ويتهذب هو بمفارقتها ويراجعها ، فإن زكت نفسها أو تحسنت فيها وإلا طلقها الثانية ، ويراجعها ، فيكون حصل له ولها تهذيب ، فإن أقامت حدود الله فحسن ، وإلا فما أن يصبر ، أو يطلقها الثالثة ، فإذا تزوجت غيره ثم طلقها بعد المعاشرة ، فتكون علمت أخلاق الرجال وحنث للأول ، ويكون الأول رجع على نفسه باللوم وندم ،

(١) سورة النحل آية ٩٦ .

(٢) رواه البخاري ومسلم .

(٣) أخرجه الترمذي .

فإذا طلقها الزوج الثاني فله أن يراجعها . ومن جعل الطلاققسماً أو سوطاً أو كلمة يلوكها في لسانه فهو يدعي ضال ، وإني لأعجب ممن يعظم المرأة فيحلف بالطلاق ويترك اليمين بالله تعالى ، وأى غفلة أكبر من هذا ، أسأل الله تعالى أن يعيدني وأهلي وإخواني من مخالفة سنة رسول الله ﷺ .

وفي هذا القدر من أبواب المعاملة التي لا بد منها للسالك في معيشتة كفاية ، أما ما زاد عن ذلك من غوامض المسائل ومن أبواب الوصايا والأعطية والكفالة والحوالة والفرائض والقضاء والحدود والتعازير والديات والعناقة والولاء ، وغير ذلك من الرضاع والأشربة والمقاسمة والقسامة والمكاتب والمدير ، فليس ذلك من الضروري للسالك الفقير لأنه ليس قاضياً ولا أميراً ولا ذا مال ، فإن احتاج إلى حكم من تلك الأحكام تعلمه ، وإن هذا المختصر غنية للسالك المرید الدار الآخرة ، المقبل على الله تعالى ، وقبل أن نتقل إلى التكلم على علوم اليقين ومقاماتها والأخلاق الطاهرة التي هي أحوال عنها ، نذكر إجمالاً ما به يكون المسلم مسلماً .

الشروط التي بها يكون المسلم مسلماً :

لا يكون معتقداً لبدعة ، ولا مقيماً على كبيرة ، ولا آكلًا للحرام ، ولا طاعناً على صالح السلف ، ويكون كافً اللسان واليد عن أعراض المسلمين وأموالهم ، ويكون ناصحاً لجميع المسلمين ، مشفقاً عليهم ، يسره ما يسرهم ، ويسوؤه ما يسوؤهم موقراً لأئمتهم داعياً لجملتهم ، ويكون مخلصاً أعماله كلها لله تعالى . وروى عن النبي ﷺ : « والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه^(١) » . ورؤى عنه ﷺ : « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم ، إخلاص العمل لله تعالى ، ومناصحة ولاة الأمر ، ولزوم الجماعة ، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم^(٢) » . ومن اجتمعت فيه هذه الخصال في زماننا هذا فهو من أولياء الله عز وجل ، وهذا أول ولاية وأول نظرة من الله تعالى حامية عاصمة راحمة .

(١) رواه أحمد والعسكرى والحاكم عن ابن مسعود .

(٢) رواه ابن حبان في صحيحه .

ذكر حسن إسلام المرء وعلامات محبة الله تعالى له :

يكون محباً للخير وأهله ، مجانياً للشر وأهله ، مسارعاً إلى ما ندب إليه ، أو أمر به إذا قدر عليه ، حزينا على ما فات من ذلك إذا أعجزه ، تاركا لما لا يعنيه من الأقول والأفعال ، بريئا من التكلف وهو اجتناب ما لم يؤمر به ولم يندب إليه من ترك وفعل ، مصليا للخمس في جماعة إذا أمن الفتنة وسلم له دينه ، محتباً للغيبة ولذكر الناس ، يحب للكفاة ما يجب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، مسارعاً إلى الخيرات ، مسابقاً إلى أعمال البر والقربات ، طويل الصمت ، لين الجانب ذليلاً للمؤمنين ، عزيزاً على المتكبرين ، لا يمارى في الباطل ، ولا يدهن في الدين ، ولا يبغض على شيء من الحق وإن كان عليه أو من أبعد الناس منه ، ولا يحب على شيء من الباطل ، وإن كان له أو من أقرب الناس إليه ، كارها للمدح ممن يحبه ، قابلاً للنصح ممن يبغضه ، يكون المدح والذم يجربان من قلبه مجرى واحدا ، صدوقا فيما يضره ، غير متصنع بما يستعجل نفعه ، سريرته أفضل من علانيته ، محتملاً لأذى الخلق ، صابراً على بلائهم ، منفرداً بحاله عنهم ، تاركا لكثير من مجالسهم واجتماعهم خشية دخول الشبهات عليه ، وخوفاً من تغير قلبه له ، ومن اجتمعت فيه هذه الخصال في زماننا هذا فهو من المرادين للآخرة ، وهذه ولاية ثانية ونظرة ثانية ، ويقال إن أبدال كل قرن على قدر زمانهم ، وفي كل قرن سابقون ومقربون .

الباب الرابع علم التصوف

تعريف التصوف :

هذه الكلمة اصطلاح عليها أهل المجاهدة ، والذي أستحسنه فيها أنها مأخوذة من الصفاء . فالصُّوفى من جاهد نفسه في ذات الله بتوفيق الله حتى صفا قلبه ووقته وحاله ، فصافاه الله تعالى ، فسمى صوفيا ، وهو فعل ماض مبنى للمجهول بشرى له ، وهى كلمة ينشرح صدر الموصوف بها لما دلت عليه ، وهو مذهب قديم ، ومنهج سابق ، وفق الله له المقربين ، وقد تجمل بهذا المذهب كثيرون من الصحابة في عصر رسول الله ﷺ ، وهم أهل الصفة من أئمة الصحابة كأبي ذر رضى الله عنه ، وصهيب ، وسلمان ، وسعيد بن جزيمة ، والعبادلة ، وبلال ، وأبو رافع مولى رسول الله ﷺ ورضى الله عنهم أجمعين .

ولولا أن اللفظ مضبوط بالرواية لقلت : إنه صُفِّي نسبة إلى أهل الصُّفَّة الذين أقبلوا بكليتهم على الله ورسوله ﷺ مجاهدين أنفسهم في ذات الله .

وصف رجال التصوف :

وهم في كل عصر وزمان أئمة الهدى ، وسرج الدلالة ، ومصاييح الظلمة ، وهم أهل الله الذين فرغت قلوبهم مما سواه ، وصفت لطائف قلوبهم ، فأشرفت على الملكوت الأعلى ، وظفروا بأسرار العلوم وحقائق المهوم ، وهم المحدثون الذين أخبر رسول الله ﷺ عنهم الذين تتلقى قلوبهم عن ربهم ، وهم الذين أمرهم رسول الله ﷺ بأن يستفتوا قلوبهم لصفاتها وإن أفتاهم المفتون ، ولكنهم قليل ، وقد دخل فيهم الدخيل من

المتصوفة ، ولكن ماء ولا كصدى ، ومرعى ولا كالسعدان ، فالخلصون تسبق أنوارهم أقوالهم ، وتهجم أحوالهم على القلوب فتجذبها لعلام الغيوب .

موضوع علم التصوف وأهله :

حد علم الباطن وحقيقته المصطلح عليه بأنه هو علم التصوف : فهو علم يعرف منه أحوال النفس في الخير والشر ، وكيفية تنقيتها من عيوبها وآفاتها ، وتطهرها من الصفات المذمومة ، والرذائل والنجاسات المعنوية التي ورد الشرع باجتنابها ، والاتصاف بالصفات الحمودة ، وهي الصفات التي طلب الشرع تحصيلها ، وكيفية السلوك والسير إلى الله تعالى والفرار إليه .

فائدته وثمرته :

هي النجاة في الآخرة ، والفوز برضا الله تعالى ، ونيل سعادة الأبد .

موضوعه :

الباطن أعنى القلب من ناحية ما يعرض له من ، اللمحات ، والخواطر ، والهواجس ، والوساوس ، والعلوم ، والنيات ، والقصود ، والعزائم ، والاعتقادات ، وحديث النفس ، وغير ذلك .

مسائله :

الأحكام المتعلقة بهذه الخواطر ، والهواجس ، والنيات ، والقصود ، والعزائم ، وسائر أحوال النفس .

جلالة هذا العلم :

جلالة هذا العلم وشرفه وعظم قدره وبيان أن أهله هم الصفوة من بني آدم بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام .

اعلم : أن علم الباطن هو علم طريق الآخرة ، وهو العلم الذى درج عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وهو العلم الذى لم يبعث الله الأنبياء إلا لأجله ، وقد سماه الله تعالى فى كتابه فقهاً وعلماً وضيئاً ونوراً وهدى ورشداً ، وهو مستخرج من القرآن والسنة ، ومدلول عليه منهما نصاً وتصريحاً وتلويحاً وكتابة وإشارة وغير ذلك من أصناف الدلالة .

قال الغزالي : علم الباطن هو علم يقين المقربين ، وثمرته الفوز برضا الله تعالى ونيل سعادة الأبد ، وتركية النفس وتطهيرها ، وتنوير القلب وصفاءه بحيث يكشف بذلك النور أموراً جليلاً ، ويشهد أحوالاً عجيبة ، ويعاين ما عميت عنه بصيرة غيره من المعرفة الحقيقية بذات الله تعالى ، وبصفات الله التامات وبأفعاله وحكمته فى خلق الدنيا والآخرة ، والمعرفة بمعنى النبوة والنبى ، ومعنى الوحي ، ومعنى لفظ الملائكة ، والشياطين ، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان ، وكيفية ظهور الملك للأنبياء ، وكيفية الوحي والمعرفة بملكوت السموات والأرض ، وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين ، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ، ولمة الشيطان « اللمة : الأتباع والرفقاء » ، ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب ، ومعرفة معانى المتشابهات ومعنى قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾^(١) ، ومعنى لقاء الله تعالى والنظر إليه ، ومعنى القرب منه والنزول فى جواره ، ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملك الأعلى ، ومرافقة الملائكة والنبين ، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرى فى جو السماء ، كما ورد ذلك فى صحيح البخارى ، إلى غير ذلك مما يكثر شرحه ويطول تفصيله .

وهذه هى العلوم التى عناها نبي الرحمة ﷺ الذى لا ينطق عن الهوى بقوله : « إن من العلم كهية المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى^(٢) » .

إمتزاج علم الفقه بعلم التصوف :

وكان اسم الفقه فى الزمن الأول يطلق على علم طريق الآخرة ، ومعرفة دقائق آفات

(١) سورة العنكبوت آية ٦٤ .

(٢) رواه أبو منصور الديلمى عن أبي هريرة .

النفوس ومفسدات الأعمال ، وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعم الآخرة الذى أشار إليه الحق بقوله سبحانه وتعالى ﴿ فَلَآ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(١) . وأشار إليه نبيه ﷺ بقوله « إن الله أعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر^(٢) » ، إلى غير ذلك من دقائق علم القلب ، وإنما أرباب العلم الظاهر تصرفوا في هذا اللفظ بالتخصيص والقصر لا بالنقل والتحويل ، كما تصرف أهل العرف في لفظ الدابة ويدلك على هذا قوله تعالى : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ﴾^(٣) . وما به الإنذار والتخويف هو المتعلق بإصلاح القلب واستتقامته ، والفقهاء الذى به تزكية النفس وتطهيرها دون تعريفات السلم والبيع والإجارة والطلاق ، فإن ذلك لا يحصل به إنذار وتخويف ، ولا ينجى النفس من مهلكاتها ، ولا يخلصها من ورطاتها .

قال السادة الأئمة أرباب البصائر ، وأهل اليقين : المعرض عن علم طريق الآخرة وما به النجاة والفوز مع إقباله على العلوم الظاهرة والعمل بها أيضاً يعلم ظاهراً من الحياة الدنيا ، وهو عن الآخرة من الغافلين .

وعلماء الآخرة يدورون مع الأعمال الظاهرة بتطهير الباطن ، وقطع مواد الشر والآفات والأمراض بإفساد منابتها ، وقلع مغارسها وهى فى القلب . قال رسول الله ﷺ : « ألا إن فى الجسد لمضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب^(٤) » .

أهل التصوف هم الصفوة :

أما بيان أن أهل العلم بالله وبطريق الآخرة هم الصفوة من بنى آدم بعد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام فنقول : إن أرباب هذا العلم ، هم الذين ورثوا علوم الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، واقتفوا آثارهم ، وسلخوا طريقهم فرفضوا

(١) سورة السجدة آية ١٧ .

(٢) رواه الشيخان عن أنس هريره .

(٣) سورة التوبة آية ١٧٢ .

(٤) أخرجه البخارى عن النعمان بن بشير .

الدنيا ، وفرغوا عنها ، واجتهدوا في جهاد أنفسهم ، قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾^(١) ، وصبروا على مرارة الطريق ومشاق السير فكابدوا وحشة الطريق ، وصبروا على وعناء السفر حتى وصلوا إلى مقصودهم وظفروا بالقرب من معبودهم ، فهم الفارون إلى الله عندما سمعوا أمره بالفرار بقوله تعالى : ﴿ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ لَنذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٢) ، وهؤلاء هم عباد الصحابة وزهادهم من أهل الصفة وغيرهم من التابعين وتابعيهم ، فمن الصحابة حارثة وحذيفة وسلمان وبلال وأبو بكر وعثمان وعلي وغيرهم ، وهم قريب من ألف عارف ، زهاد عباد قائمون لله بالعبودية باذلول له حقوق الربوبية ، ومن التابعين : علي بن الحسين زين العابدين وابنه محمد الباقر ، وجعفر الصادق وأويس القرني والحسن البصري وغيرهم من كُمَّل الرجال عليهم رضوان الله ، ومن أراد أن يطلع على أكثر من ذلك فعليه بالمطولات .

بداية فقهية ونهاية صوفية :

واعلم أن الصوفية دخلوا مع الفقهاء المفسرين والمحدثين والمتكلمين في علومهم فسمعوا الحديث ، ونظروا في الأحاديث ، وقرأوا القرآن ، واشتغلوا بتدبره ونظروا في أصول الدين ، وعلم الفقه ، فالبداية فقهية والنهاية صوفية ، ومن لم يبلغ من الصوفية مبلغ الفقهاء وأصحاب الحديث ، ولم يحط بما أحاطوا به فإنه يرجع فيما وقع له من المسائل إلى العالمين بأحكام أفعال الجوارح الظاهرة ، وهم أصحاب العلوم الظاهرة ، والصوفية يلزمون أنفسهم بالأخذ بالأغلظ والأشق ، ثم إنهم تُحصوا مع ذلك بعلوم عالية ، وأحوال شريفة ، ومقامات رفيعة ، فتكلموا في علوم المعاملات ، وعيوب النفس ، وآفات القلب ، وشريف المقامات مثل اليقظة والتوبة والزهد والخشية والمراقبة واليقين والشرك الخفى والعوارض ، والأذكار وتجريد التوحيد ومنازل التفريد ، وغير ذلك فهم حماة الدين وأنصاره وأعوانه ، وهم ورثة الأنبياء ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَبَابِ ﴾^(٣) ،

أول التصوف علم ، وأوسطه عمل ، وآخره موهبة ، فالعلم يكشف عن المراد ، والعمل يعين على المطلوب ، والموهبة تبلغ غاية الأمل .

(١) سورة العنكبوت آية ٦٩ .

(٢) سورة النازيات آية ٥٠ .

(٣) سورة الزمر آية ١٨ .

طبقات أهل التصوف :

أهله ثلاث طبقات ، طبقة مرید طالب ، ومتوسط سالک ، ومنتہی واصل ، فالمرید صاحب وقت ، والمتوسط صاحب حال ، والمنتہی صاحب نفس وعد الأنفاس من أفضل الأشياء عندهم ، فالمرید الطالب متعب في طلب المراد ، والمتوسط السالك مطالب بآداب المنازل ، وهو صاحب تلوين ، لأنه يترقى من حال إلى حال ، وهو في الزيادة ، والمنتہی الواصل محمول قد جاوز المقامات وهو في محل التمكين لا تؤثر فيه الأهوال ، فمقام المرید المجاهدات ، والمكابدات ، وتحمل المشاق ، وتجرع المرارات ، ومجانبة الحظوظ ، ومقام المتوسط ركوبه الأهوال في طلب المراد ، ومراعاة الصدق في الأحوال ، واستعمال الأدب في المقامات ، ومقام المنتہی الصحو ، وإجابة الحق من حيث دعاه ، قد استوى في حقه الشدة والرخاء ، والمنع والعطاء ، والعافية والبلاء ، قد فنيت حظوظه ، باطنه مع الحق وظاهره مع الخلق ، وكل ذلك منقول معلوم مشهور من أحوال النبي ﷺ ، وحركاته وسكناته في ابتداء أمره ، ومن أحوال الصحابة والعلماء الحكماء أرباب البصائر واليقين . مثل حارثة وبلال وصهيب وسلمان وغيرهم من أصحاب الصفة ، وأصحاب البيعة ، والخلفاء ، والمهاجرين ، والأنصار .

كان النبي ﷺ قبل نزول الوحي عليه وبعده مختلئاً في غار حراء ، ثم صار مع الخلق ولا فرق عنده بين الخلوة والجلوة ، كذا أصحاب الصفة ، صار جماعة منهم بعد التمكين أمراء ، لأنهم تمكنوا من الإيمان بالله والمعرفة والإخلاص له ، فلم تؤثر المخالطة بالخلق فيهم ، ولا في أحوالهم ، وهذه أحوال المشايخ من بعدهم .

ظاهر التصوف وباطنه :

والتصوف له ظاهر وباطن ، فظاهره : استعمال الأدب مع الخلق بالأخلاق الحسنة معهم ، وباطنه : منازلة الأحوال والمقامات مع الحق ، فالظاهر علامة الباطن ، والباطن حقيقة الظاهر ، ألا ترى لقوله ﷺ لما نظر إلى المصلى وهو يعبد فقال : « لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه^(١) » ، وقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَسْوَأَهُمْ

(١) أخرجه الحكم في النوادر عن أبي هريرة .

عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ^(١) .

وإلى هنا نكتفى بما فصلناه من تعريف علم التصوف ، وشرح فضل أهله ، وإن كان محتاجاً إلى بسط وإطناب ، ولكنى أوجزت لأن المؤمن يكفيه قليل الحكمة .

(١) سورة الحجرات آية ٣ .

الفصل الاول

الفقر إلى الله تعالى غنى به سبحانه

حقيقة الفقر وفضائله وأوصاف الفقراء عامة وخاصة ، قال الله الكبير المتعال : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ﴾ (١) . وقال تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ (٢) . فقدم وصف أوليائه بالفقر على مدحهم بالهجرة والخصر ، والله تعالى لا يصف من يجب إلا بما يجب ، فلولا أن الفقر أحب الأوصاف إليه ما مدح به أحبائه ، وشرفهم به ، وأمر رسول الله ﷺ بالفقر وأخبر بفضله في غير حديث منها حديث إسماعيل بن عباس عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه : « أي الناس خير ؟ فقالوا : موسى من المال يعطى حق الله عز وجل في نفسه وماله ، فقال : نعم الرجل هذا ، ولا بثس به ، قالوا : من خير الناس يارسول الله ؟ قال : فقير يعطى جهده » (٣) ومنها حديث بلال أن رسول الله ﷺ قال له : « إلق الله عز وجل فقيراً ولا تلقه غنياً » (٤) وقال النبي ﷺ : « لا أفضل من الفقير إذا كان راضياً » ، وقال ﷺ : « إن الله تبارك وتعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال » (٥) ، وقال عليه الصلاة والسلام : « يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام » (٦) ، وقال ﷺ : « اللهم أحيني مسكيناً وأمتي مسكيناً

(١) سورة الحشر آية ٨ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٧٣ .

(٣) رواه أبو منصور الديلمي .

(٤) أخرجه الحاكم عن أبي سعيد .

(٥) رواه ابن ماجه عن عمرا بن حصن .

(٦) أخرجه الترمذى عن أبي هريرة .

واحشرنى في زمرة المساكين (١) ، فهذا منه ﷺ تفضيلاً للفقراء ، وإكراماً لهم وتنبهاً
وحنأً على فضل الفقر . وروينا في خبر سيدنا إسماعيل عليه السلام أنه قال : « يارب أين
أطلبك فقال عز وجل : عند المنكسرة قلوبهم من أجلي قال : ومن هم . فقال تعالى :
الفقراء الصادقون »

من فرائض الفقر :

وكان بعض الفقراء يقول : هذا العلم . يعنى علم المعرفة عوضه الله سبحانه وتعالى
الفقراء بدلا من الدنيا لا يظهره إلا لهم ، ولا يوجد إلا عندهم ، رؤوهم الله عز وجل
به في الدنيا ، وجعله عوضاً لهم مما تركوه له اليوم فإذا كان غداً فهم الذين ﴿ قَلَّا تَعْلَمُ
نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ (٣) . وهو المزيد . ومن فرائض الفقر الصبر عليه
بترك المسألة قبل ورود الفاقة ، وقطع الهمة عن التشوف إلى الخلق ، وأن لا يتناول عند
الحاجة ما أحظره عليه العلم ، ولا يجاوز حداً من حدود الأحكام ، وإن سأل عند
حاجة لم يستكثر ، فإن أعطى فوق كفايته فاقنتاه ليكف عن المسألة فلا بأس به ،
ويتوخى في مسألته المتقين ، ومن يعلم أنه يتحجرى في مكسبه ، فإن مسألته عمل له يلزمه
التورع فيها كما يلزمه الورع في مكسبه ، ولا يسأل من يعلم أنه لا يبالي من أين يأكل ،
ومن لا يرتدع عن الحرام في مكسبه ، والعبد بنفس الحاجة . وقد سأل ثلاثة من الأنبياء
عند فاقتهم . سليمان عليه السلام لما سلب ملكه أربعين يوماً ، وموسى والخضر عليهما
السلام لما استطعما أهل القرية ، وقال ﷺ : « للسائل حق وإن جاء على فرس (٤) » ،
فلو كانت المسألة إثماً وعدواناً لم يبحث على الإعطاء فيكون معاوناً على الإثم والاعتداء ،
ولكن ذلك من البر والتقوى ، لأنه سبب منه ودال عليه فعاون بالأمر به لحرمة
الإسلام ، ولأن المواساة من المعروف والإحسان .

وسمع عمر رضى الله عنه سائلاً يسأل بعد المغرب ، فقال : يا بنى عش الرجل فعشاه
ثم سمعه ثانية يسأل فقال : ألم أقل لك عش الرجل ؟ فقال : قد عشيتته ، فنظر عمر فإذا
تحت يده مخللة مملوءة خبزاً ، فقال : لست سائلاً ، ولكنك تاجر .

(١) رواه الترمذى وابن ماجه .

(٢) البداية للفرالى .

(٣) سورة الزمر آية ١٧ .

(٤) رواه مالك في الموطأ من حديث الحسين بن علي .

وقال على كَرَمِ الله وجهه : إن الله عز وجل في خلقة مثوبات فقر وعقوبات فقر ، فمن علامة الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن خلقه ، ويطيع به ربه ، ولا يشكو حاله ، ويشكر الله تعالى على فقره ، ومن علامات الفقر إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه ، ويعصى به ربه ، ويكثر الشكاية ، ويتسخط القضاء . وهذا النوع هو الذي استعاذ منه النبي ﷺ وهو فقر النفس لأن الفقر من المال إنما هو الافتقار إلى الخلق ، والفقر إلى الأشياء مع عدم صدق الحال ، وعلى الفقير أن لا يزكى غنياً لأجل عطائه ، ولا يذمه ولا يمقته لأجل منعه ، ولا يعظم أهل الدنيا ولا يكرمهم لأجل دنياهم ، وعن علي رضي الله عنه قال : ما أحسن تواضع الغنى للفقير رغبة في ثواب الله عز وجل ، ومن فرائض الفقر أن لا يسكت الفقير عن حق ، ولا يتكلم بهوى لأجل دوام العطاء من أحد ، فان ذلك وليجة في الدين ومداهنة للمؤمنين .

من فضائل الفقير :

ومن فضائل الفقير أن لا يدخر لأكثر من أربعين يوماً ، وقد جعل غنى الفقير في أربعين درهماً حيث قال ﷺ : « من سأل وله خمسون درهماً أو عدلها من الذهب فقد سأل إحقاقاً^(١) » ، وهذا لعموم الفقراء ، أما خصوصهم فإن غناهم غداء يوم أو عشاء ليلة لقصر أملهم ، كما قال عليه الصلاة والسلام : « استغنوا بغنى الله عز وجل ، قيل : وما غنى الله تبارك وتعالى ؟ قال : غداء يوم أو عشاء ليلة^(٢) » .

ومن فضل الفقير أن لا يهتم برزق غد كما أن الله تبارك وتعالى لا يطالبه بعمل غد قبل مجيئه ، ولأن الرزق معلوم مقسوم ، والوكيل حفيظ قيوم ، وأن يكون راضياً بفقرة شاكراً عليه ، ويخاف أن يسلب فقره أشد من خوف الغنى أن يسلب غناه لشدة اغتباطه به .

وقال ﷺ : « يامعشر الفقراء أعطوا الله عز وجل الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا^(٣) » ، وقال ﷺ : « أحب العباد إلى الله عز وجل الفقير القانع برزقه الراضى عن الله عز وجل^(٤) » .

(١) أحرجه أبو داود والنسائي .

(٢) ذكره ابن حبان .

(٣) رواه أبو منصور الديلمي من حديث أبي هريرة .

(٤) ورد في الاحياء .

وفي الحديث القدسي : « إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل له مرحباً بشعار الصالحين ، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته »^(١) ، وقال ﷺ في دعائه الذي تلقاه من ربه وأمره به : « أسألك الطيبات وفعل الخيرات وحب المساكين »^(٢) .

فضل الفقر على الغنى :

ومما يعتبر به فضل الفقر على الغنى أن أفضل الخلق رسول الله ﷺ أحب الفقراء ، فمن شاركه وقارنه بمعنى وصفه فهو الأفضل ، لأن الأمثل فالأمثل وهم الفقراء وصفهم الله عز وجل بوصفه فقال تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الدِّينِ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَبْفُقُونَ ﴾^(٣) .

وكون الرسول ﷺ هو الأفضل والأتم دل على فضل حالهم على غيرهم ، وقد قال عز وجل : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ﴾^(٤) ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ، أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى ﴾^(٥) ، فوصف الأغنياء بالطغيان ، وأوقع عليهم الحجة . وقال في وصف الفقراء : ﴿ يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾^(٦) .

منازل الفقراء :

ثم إن الفقراء على منازل ثلاث :

الطبقة الأولى : فقراء الأغنياء ، وهم السؤل عند الفاقات ، الكافون نفوسهم مع الكفاية ، القانعون بالكفاف ، وهم طهرة الأغنياء ومزيدهم من الله تعالى ، وهم الذين جعل الله لهم في أموال الأغنياء سهماً ، لأن منهم السائل والمحروم ومنهم القانع والمعتد .

(١) أخرجه أبو منصور الديلمي .

(٢) رواه الترمذي عن ابن عباس .

(٣) سورة التوبة آية ٩٢ .

(٤) سورة التوبة آية ٩٣ .

(٥) سورة العلق آية ٦ - ٧ .

(٦) سورة البقرة آية ٢٧٣ .

والطبقة الثانية : فقراء الفقراء ، وهم المتحققون بالفقر المختارون له المؤثرون إياه على الغنى لعظم معرفتهم بعظيم فضيلة أهل التعفف والصيانة : لا يتذلون للسؤال ولا يعرضون في المقال ، راضون بالميسور من مولاهم ، تعرفهم إذا رأيتهم بسيماهم يحسبهم الجاهل أغنياء ، لترك المسألة والشكوى ، ومنهم المحروم حرم السعى للدنيا . ومنهم القانع قنع بما يصل إليه من غير امتهان وتبذل فيه . ومنهم المعتر رضى عن الله تعالى بما يعتريه .

وأما الطبقة الثالثة : فهم أغنياء الفقراء ، وهم الأجواد الأسخياء أهل البذل والعطاء ، يأخذون ويخرجون ولا يستكثرون ولا يدخرون ، إن منعوا شكروا المانع ، لأنه هو المعطى فصار منعه عطاء ، وإن ضيق عليهم حمدوا الواسع ، لأنه هو المحمود فصار ضيقه رخاء ، وإن أعطوا بذلوا وآثروا ، فهم الزاهدون في الدنيا لأنهم موقنون ، فكفاهم اليقين غنى .

وعن الحسن في قوله عز وجل : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَغْنِيَاءُ وَلَا الْأَمْوَالُ ﴾ ، قال الفقراء والأغنياء ، فجعل الفقراء أحياء بمولاهم ، وجعل الأغنياء موتى بدنياهم . وقال الثورى رحمه الله : إذا رأيت الفقير يداخل الأغنياء فاعلم أنه مرء ، وإذا خالط السلطان فاعلم أنه لص . وقال بعض العارفين : إذا مال الفقير إلى بعض الأغنياء انحلت عروته ، فإذا طمع فيهم انقطعت عصمته ، فإذا سكن إليهم ضل . نعوذ بالله من الجهل والهوى ونسأله التوفيق للعلم والتقوى .

الفصل الثاني

العلم ووصف العلماء وذم البدع

إعلم أن العلم إذا أطلقه المتقون فإن المراد به العلم بالله ، وبأيام الله وبأحكام الله دون غيره من العلوم ، لأنه هو العلم النافع الموصل إلى المقصود الأعظم ، وما سواه من العلوم آلة لنوال السيادة في الدنيا ، أو السمعة والشهرة ، أو وسيلة لمقصد . وقبل أن نتكلم على وصف العلم ونبين فضائله نذكر الأوصاف التي يكون بها العالم عالماً بالله حقاً .

الأوصاف اللازمة للعالم بالله :

لابد للعالم من خمسة أمور هي علامة علماء الآخرة : الخشية . والخشوع . والتواضع . وحسن الخلق . والزهد . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ خَاشِعِينَ لِلَّهِ ﴾^(٢) الآية ولا بد من التواضع وحسن الخلق قال الله عز وجل : ﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا التَّوَّابُ الْمُثْبِتُ ﴾^(٣) . وقال تعالى ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ﴾^(٤) الآية ، والزهد في الدنيا ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾^(٥)

(١) سورة فاطر آية ١٨ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٩٩ .

(٣) سورة الحجر آية ٨٨ - ٨٩ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٥) سورة القصص آية ٨٠ .

فمن وجد فيه هذه الخلال فهو من العلماء بالله عز وجل ، ولا يستبين العالم إلا عند المشكلات في الدين ، ويحتاج إلى العارف عند شبهات حاكت الصدور ، كما قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : لا تزالون بخير ما إذا حاك في صدر أحدكم شيء ، وجد من يخبره به ويشفيه منه ، وأيم الله أوشك أن لا تجدوا ذلك . وكما قال له رسول الله ﷺ : « أى الناس أعلم ؟ فقال الله ورسوله أعلم ، فقال : أعلمهم بالحق إذا اشتبهت الأمور ووقعت المشكلات ، وإن كان يزحف على إسته » ، فكذلك إذا اختلف الناس - وإن كان في عمله تقصير - وكما قال ﷺ : « إن الله تعالى يحب المبصر الناقد عند ورود الشبهات ، والعقل الكامل عند هجوم الشهوات ، ويجب السخاء ولو على تمرات ، ويجب الشجاعة ولو على قتل الحيات (١) » .

ندرة ذلك فى هذا الزمان :

وقد وقعنا فى زماننا هذا فى مثل ما خافه ابن مسعود ، لأن مشكلة لو وردت فى معانى التوحيد ، وشبهة لو اختلفت فى صدر مؤمن من معانى صفات الموحد ، وأردت كشف ذلك على حقيقة الأمر بما يشهده القلب الموفق ، ويثلج له الصدر المشروح بالهدى كان ذلك عزيزا فى وقتك هذا ، ولكنت فى استكشاف ذلك بين خمسة نفر :

١ - مبتدع ضال ، يخبرك برأيه عن هواه ، فيزيدك حيرة .

٢ - أو متكلم يفتيك بقصور علمه عن شهادة الموقنين ، وبقياس معقوله على ظاهر الدين وهذا شبهة ، فكيف تنكشف به شبهة ؟

٣ - أو صوفى شاطح تائه غالط يجاوز بك الكتاب والسنة لا يباليهما ، ويخالف بقوله الأئمة المرشدين ، فيجيبك بالظن والوسواس والحدس ، والتمويه وبمحو الكون والمكان ، ويسقط العلم والأحكام ، وهذا ساقط القول إذ ليس معه حجة ، ولا هو على سنن المحجة ، وهؤلاء تائهون فى مفازة التيه لم يقفوا على الحجة ، قد غرقوا فى بحر التوحيد لم يجعلوا أئمة للمتقين .

٤ - أو مفت عالم عند نفسه ، موسوم بالفقه عند أصحابه ، يقول لك هذا من أحكام الآخرة ، ومن علم الغيب لا نتكلم فيه ، لأننا لم نكلفه وهو فى أكثر مناظرته

(١) أخرجه أبو نعيم فى الحلية عن إمراد بن حصين .

يتكلم فيما لم نكلف ، ولا يعلم المسكين أنه كلف علم يقين الإيمان ، وحقيقة التوحيد ، ومعرفة إخلاص المعاملة ، لأن علم الإيمان ، وصحة التوحيد ، وإخلاص العبودية للربوبية ، وإخلاص الأعمال من الأهواء الدنيوية وما يتعلق بها من أعمال القلوب ، هو من الفقه في الدين ، ونعت أوصاف المؤمنين ، إذ مقتضاه الإندار والتحذير لقوله تعالى : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ ﴾^(١) . الآية ، ولقول رسول الله ﷺ : « تعلموا اليقين فإن متعلم معكم »^(٢) .

٥ - أو صاحب حديث وآثار ، وناقل رواية الأخبار ، يقول لك : إذا سألته اعتقد التسليم ، وأمر الحديث كما جاء ولا تفتش ، وهذا يتلو المفتي في السلامة ، وهو أحسنهم طريقة وأشبههم بسلف العامة خليقة ، ليس عنده شهادة يقين ، ولا معرفة بحقيقة ما رآه ، ولا هو مشاهد وصفا لمعنى ما نقله ، وإنما هو للعلم راوية ، وللأثر والخبر ناقلة عن غير خبر يخبره ، ولا فقه في نقله فهو على بينة من ربه ، وليس يتلوه شاهد منه .

العلماء وحقيقة العلم :

وكان مالك بن أنس يقول : أدركت سبعين شيخاً من التابعين منهم عباد ، ومنهم مستجاب الدعاء ، ومنهم من يستسقى به ، ما حملت عنهم علما قط ، قيل : ولم ذلك ؟ قال : لم يكونوا من أهل هذا الشأن ، وفي رواية : لم يكونوا يدرون ما يحدثون به ، ولم يكن لهم فقه فيما يسألون عنه ، قال مالك : وتقدم علينا ابن شهاب الزهري وهو حديث السن فكننا نزدحم عليه حتى لا نصل إليه لأنه كان عالما بما يحدث به ، فهذا بمعنى ما روى عنه ﷺ : « رب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه »^(٣) . قال تعالى : ﴿ وَثُرِيدٌ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أُمَّةً ﴾^(٤) ، والعلم نور يقذفه الله تعالى في قلوب أوليائه ، والنور إذا جعل في الصدر انشرح القلب بالعلم ، ونظر باليقين ، فنطق اللسان بحقيقة البيان ، وهو الحكمة التي يودعها الله في قلوب أوليائه ، كما جاء في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ

(١) سورة التوبة آية ١٧٢ .

(٢) رزاه أبو نعيم .

(٣) أخرجه الترمذي عن زيد بن ثابت .

(٤) سورة القصص آية ٥ .

الخطاب^(١) ، قيل : الإصابة في القول فكأنه يوفقه للحقيقة ، وقوله تعالى : ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾^(٢) ، قيل الفهم والفطنة .

وقد قال عليه الصلاة والسلام في وصف الهداية حين تلا قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾^(٣) . فقيل : يارسول الله ، ما هذا الشرح ؟ فقال : « إن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح ، قيل : فهل لذلك من علامة ؟ فقال : نعم ، التجافي عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للموت قبل نزوله^(٤) » . فذكر سببه الزهد في الدنيا ، والإقبال على خدمة المولى . وحسن التوفيق والإصابة في العلم مواهب من الله عز وجل وأثره يختص بها من يشاء .

القول في تسليم أخبار الصفات ، والسكوت عن تفسيرها كما قال أصحاب الحديث ، إلا أن بمعرفة معاني الأسماء والصفات وشهودها ينفي الظن والوسواس فيها ، وترك التشبيه والتمثيل بها ، والطمأنينة إلى اليقين بالمعرفة بمشاهدتها هو مقام الموقنين ، واعتقاد أنها صفات لله تعالى يتجلى بها وبما شاء من غيرها بلا حد ولا عدد ، يظهر بصفة أى صفة كيف شاء غير موقوف على صفة ، ولا محكوم عليه بصورة بلا إظهار غيرها ، بل هو كيف ظهر وبأى وصف تجلى مع نفي الكيفية والمثلية لفقد الجنس والجوهرية هو مقام المقربين من الشهداء ، وهؤلاء هم الصديقون وخصوص الموقنين ، فمن عدل به عن وجهة هؤلاء ولم يواجه شهادتهم عدل إلى التسليم والتصديق فيوقف عنده ، فكان أمنه واستراحته ، وليس بعد هؤلاء مقام يمدح ولا وصف يذكر ، فمن فتش ذلك بعقله ، وفسره برأيه ، دخل عليه التشبيه أو خرج إلى النفي والإبطال .

فضل هذا العلم على سائر العلوم :

ما جاء في الأخبار المأثورة عن النبي ﷺ ، وعن الصحابة ، والتابعين ، في فضل مجالس الذكر وفضل الذاكرين ، إنما يريدون به علم الإيمان والمعرفة ، وعلوم المعاملات

(١) سورة ص آية ٢٠ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٦٩ .

(٣) سورة الأنعام آية ١٢٥ .

(٤) رواه الحاكم والبيهقي من حديث ابن مسعود .

والتفقه في بصائر القلوب ، والنظر بعين اليقين إلى سرائر الغيوب ، وليس يريدون به مجالس القصص ، ولا يعنون بذلك القصاص لأنهم كانوا يرون القصص بدعة ويقولون : لم يُقَصَّ في زمن رسول الله ﷺ ، ولا أرى بكر ولا عمر حتى ظهرت الفتنة ، فلما وقعت الفتنة ظهر القصاص .

ولما دخل على كرم الله وجهه البصرة جعل يخرج القصاص من المسجد ويقول : لا يقص في مسجدنا ، حتى انتهى إلى الحسن وهو يتكلم في هذا العلم ، فاستمع إليه ثم انصرف ولم يخرج ، وجاء ابن عمر إلى مجلسه فوجد قاصاً يقص فوجه إليه صاحب الشرطة أن أخرجه من المسجد فأخرجه ، فلو كانت القصص من مجالس الذكر والقصاص علماء ، لما أخرجه ابن عمر من المسجد ، هذا مع ورعه وزهده ، وروينا في خير أبي ذر : « حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة ، وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض ، وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة ، قيل : يارسول الله ومن قراءة القرآن ، فقال : وهل تنفع قراءة القرآن إلا بعلم ؟ » ، وقد كان عبد الله بن رواحة يقول لأصحاب رسول الله ﷺ : « تعالوا حتى نؤمن ساعة فيجلسون إليه فيذكرهم العلم بالله تعالى ، والتوحيد ، والآخرة ، وكان يخلف رسول الله ﷺ بعد قيامه فيجتمع إليه الناس يذكرهم الله تعالى وأيامه ويفقههم فيما قال رسول الله ﷺ ، فرمما خرج عليهم رسول الله ﷺ وهم مجتمعون عنده فيسكتون فيجلس إليهم ، ويأمرهم أن يأخذوا فيما كانوا فيه ، ويقول ﷺ : بهذا أمرت ولهذا دعوت » .

الحث عليه في الكتاب والسنة :

فحقيقة الذكر العلم بالله تعالى ، لما روى عنه ﷺ أنه قال : « أفضل الذكر قول لا إله إلا الله (١) » .

وقال سبحانه وتعالى في تصديقه : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ . وقال : ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾

(١) رواه الترمذي عن أبي هريرة .

(٢) سورة محمد آية ١٩ .

(٣) سورة هود آية ١٤ .

ثم إن من الذكر علم المشاهدة ، والمشاهدة صفة عين اليقين ، فإذا كشف الله تعالى بغطاء العين شهدت معاني الصفات بأنوارها ، وهو مزيد نور اليقين الذى هو كمال الإيمان وحقيقته ، ومجالس أهل العلم بالله تعالى وأهل التوحيد والمعرفة هى مجالس الذكر ، وهى التى جاءت فيها الآثار .

وفى الخبر : « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا فيها ، قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : مجالس الذكر^(١) » . وفى الحديث : « إن الله تعالى ملائكة سياحين فى الهواء فضلا عن كتاب الخلق ، إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضاً ألا هلموا إلى بغيتكم فيأتوهم حتى يجلسوا إليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم ، ألا فاذكروا الله واذكروا أيامه أنفسكم^(٢) » وروينا عن على كرم الله وجهه قوله : ما يسرنى أن الله تعالى أماتنى طفلاً ، وأدخلنى الدرجات العلا من الجنة ، قيل : ولم ؟ قال : لأنه أحيانى حتى عرفته .

علم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص :

وعند أهل هذا العلم وهو العلم بالله تعالى أن علمهم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص ، والخصوص قليل ، ولم يكونوا ينطقون به إلا عند أهله ويرون أن ذلك من حقه ، وأنه واجب عليهم كما وصفهم على كرم الله وجهه فى قوله : حتى يودعوه أمثالهم ويزرعوه فى قلوب أشكالهم ، كذلك جاءت الآثار عن نبينا وعن سيدنا عيسى عليهما الصلاة والسلام : « لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ، كونوا كالطبيب الرفيق الذى يضع الدواء فى موضع الداء^(٣) » ، فى لفظ آخر : « من وضع الحكمة فى غير أهلها جهل ، ومن منعها أهلها ظلم ، إن للحكمة حقاً وإن لها أهلاً وإن لأهلها حقاً ، فأعط كل ذى حق حقه » .

وفى حديث عيسى صلاة الله وسلامه عليه : « لا تعلقوا الجوهر فى أعناق الخنازير ، فإن الحكمة خير من الجوهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنزير » .

(١) أخرجه الترمذى من حديث أنس .

(٢) متفق عليه من حديث أبى هريرة .

(٣) رواه ابن عساکر عن ابن عباس وعن عيسى بن مريم عليه السلام .

علم الظاهر وعلم الباطن :

وقد قيل : من لم ينتفع بسكوت العالم لم ينتفع بكلامه ، أى ينبغي أن يتأدب بصمته ، وخشوعه ، وورعه ويقتدى بيقينه فى ذلك ، كما يتأدب بنطقه ويقتدى بكلامه ، على أنهم يقولون : علم الظاهر من علم الملك . وعلم الباطن من علم الملكوت ، يعنون أن ذلك من علم الدنيا لأنه يحتاج إليه فى أمور الدنيا ، وهذا من علم الآخرة لأنه من زادها ، وهذا كما قالوه لأن اللسان ظاهر فهو من الملك وهو خزانة العلم الظاهر ، والقلب خزانة الملكوت وهو باب العلم الباطن ، فقد صار فضل العلم الباطن على الظاهر ، كفضل الملكوت على الملك ، وهو الباطن الخفى ، وكفضل القلب على اللسان ، وهو الظاهر الجلى .

والعلماء بالله تعالى هم ورثة الأنبياء لأنهم ورثوا عنهم الدلالة على الله تعالى ، والدعوة إليه والافتدائهم فى أعمال القلوب قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾^(١) ، وكما قال تعالى : ﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾^(٣) ، ويحشرون يوم القيامة مع الأنبياء ، كما قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ﴾^(٤) . وكما قال تعالى : ﴿ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴾^(٥) . ثم فسره فقال ﴿ بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ، وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ﴾^(٦) .

وقد روينا معناه عن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّ أَقْرَبَ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ الثُّبُورِ أَهْلُ الْعِلْمِ ، وَأَهْلُ الْجِهَادِ أَمَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَدَلُّوا النَّاسَ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ وَأَمَا أَهْلُ الْجِهَادِ فَجَاهَدُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ ﴾^(٧) ، وعلماء الدنيا يحشرون مع الولاة والسلاطين .

(١) سورة فصلت آية ٣٣ .

(٢) سورة النحل آية ١٢٥ .

(٣) سورة يوسف آية ١٠٨ .

(٤) سورة مريم آية ٥٨ .

(٥) سورة الزمر آية ٦٩ .

(٦) سورة المائدة آية ٤٤ .

(٧) أخرجه أبو نعيم عن ابن عباس .

واعلم أن العبد إذا كان يذكر الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسعه تقليد أحد من الغلماء ، وكذلك كان المتقدمون إذا افتتحوا هذا المقام خالفوا من حملوا عنه العلم لمزيد اليقين والإفهام ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ ، وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه ، وقرأ على أبي بن كعب ، ثم خالف زيدا في الفقه ، وأبيا في القراءة .

وقال بعض الفقهاء من السلف : ما جاءنا عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين ، وما جاءنا عن الصحابة فنأخذ به ونترك ، وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال ، قالوا ونقول : ولأجل ذلك كان الفقهاء يكرهون التقليد ويقولون : لا ينبغي للرجل أن يفتي حتى يعرف اختلاف الفقهاء ، أى فيختار منها على علمه الأحوط للدين والأقوى باليقين ، فلو كانوا يستحبون أن يفتي العالم بمذهب غيره لم يحتج أن يعرف الاختلاف ، ولكان إذا عرف مذهب صاحبه كفاه ، والعالم الذى هو من أهل الاستنباط والاستدلال من الكتاب والسنة ، فإنه أداة الصنعة وآلة الصنع لأنه ذو تمييز وبصيرة ، ومن أهل التدبر والعبرة ، فأما الجاهل والعامى الغافل فله أن يقلد العلماء ، ولعالم عموم أيضاً أن يقلد عالم خصوص ، وللعالم بالعلم الظاهر أن يقلد من فوقه ممن جعل على علم الباطن من أهل القلوب ، لأن النبي ﷺ رد من علم الألسنة والفتيا إلى علم القلوب ، ولم يرُدْ أهل القلوب في علمهم الذين يختصون به إلى المفتين لأنهم يأخذون من المفتين فتياهم ، ثم يجدون في قلوبهم حيكاً وحزاة فيلزمهم فتيا القلب لقوله : « استفت قلبك » ، بعد قوله : « وإن أفتاك المفتون (١) » مع قوله : « الإثم حزاز القلوب » ، إلى قوله : « ما حاك في صدرك فدعه وإن أفتاك وأفتوك »

اعلم الناس في زماننا :

ثم درست معرفة هذا بجهل فصار كل من نطق بكلام غريب على السامعين لا يعرف حقه من باطله سُمى عالماً ، وكل كلام مستحسن زُخِرِفَ رونقه لا أصل له يسمى علماً لجهل العامة بالعلم أى شيء هو ، فأعلم الناس في زماننا هذا أعرفهم بسيرة المتقدمين ، وأعلمهم بطرائق السالفين ، ثم أعلمهم بالعلم أى شيء هو ، وبالعالم من هو من المتعلم

(١) أخرجه أحمد من حديث وامضة .

(٢) أخرجه البيهقي عن ابن مسعود .

والمتعلم ، وهذا كالفرض على طالبى العلم أن يعرفوه لأنه لما قال ﷺ : « طَلَبُ الْعِلْمِ قَرِيضَةٌ ^(١) » وجب عليهم أن يعرفوا أى شىء هو العلم حتى يطلبوه ، إذ لا يصح طلب ما لا يعرف ، ثم وجب عليهم من هذا أن يعرفوا العالم من هو ليطلبوا عنده العلم ، إذ العلم عرض ولا يقوم إلا بجسم فلا يوجد إلا عند أهله كما قيل لعلى كرم الله وجهه : « أنت خالفت فلاناً في كذا ، فقال : خيرنا أتبعنا لهذا الدين » .

فأعلم الناس في هذا الوقت وأقربهم من التوفيق والرشد أتبعهم لمن سلف ، واشبههم بشمائل صالحى الخلف ، كيف وقد روينا عنه ﷺ : « أنه سئل من أعلم الناس ؟ فقال : أعرفهم بالحق إذا اشتبهت الأمور » . وفي خطبة له ﷺ : « طوى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق من مال اكتسبه من غير معصية ، وخالط أهل الفقه والحكمة وجانب أهل الدل والمعصية ، طوى لمن ذل في نفسه وحسنت خليقته وصلحت سريرته وعزل عن الناس شره ، طوى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة ^(٢) » .

وقال على كرم الله وجهه : « يأتي على الناس زمان ينكر الحق تسعة أعشارهم لا ينجو منهم يومئذ إلا كل مؤمن نومة - يعنى صموتاً متغافلاً - أولئك مصاييح العلم ، وأئمة الهدى ، وليسوا بالمزاييح البذل » . يعنى المتكلمين كثيراً المتظاهرين بالكلام افتخاراً .

وفي حديث أبى هريرة : « يأتي على الناس زمان من عمل منهم بعشر ما أمر به نجاً ^(٣) » . وعن بعض الصحابة : « أنتم اليوم في زمان من ترك منكم عشر ما يعلم هلك ، ويأتى عليكم زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجاً ^(٤) » .

علوم درست فى زماننا :

وقد كان للمتقدمين علوم يجتمعون عليها ويتفاوضونها بينهم قد درست فى زماننا ، ولليقين والمعرفة معان وطرائق يسلكونها ويسألون عنها قد ذهبت فى وقتنا ، وكان

(١) رواه ابن ماجة والبخارى .

(٢) أخرجه أبو يعين من حديث الحسين بن على .

(٣) رواه السيوطى والترمذى والطبرانى عن أبى هريرة .

(٤) رواه الترمذى عن أبى هريرة .

للمصالحين مقامات وأحوال يتذاكرها أهلها ؛ ويطلبون أربابها ؛ قد عفت آثارها عندنا لقلّة الطالبين لها ، ولعدم الراغبين فيها ، وفقد العلماء بها ، وذهاب السالكين في طرقها منها طلب الحلال ، وعلم الورع في المنكاسب والمعاملات ، وعلم الإخلاص ، وعلم آفات النفوس ، وفساد الأعمال ، وعلم نفاق العلم والعمل ، والفرق بين نفاق العلم والعمل ؛ والفرق بين نفاق القلب ونفاق النفس ، وبين إخفاء النفس شهواتها وإخفائها ذلك ، والفرق بين سكون القلب ، بالله ، وسكون النفس بالأسباب ، والفرق بين خواطر الروح والنفس ، وبين خاطر الإيمان واليقين والعقل ، وعلم خلائق الأحوال ، وأحوال طرائق العمال ، وتفاوت مشاهدات العارفين ، وتلويحات الشواهد على المريدين ، وعلم القبض والبسط ، والتحقيق بصفات العبودية ، والتخلق بأخلاق الربوبية ؛ وتباين مقامات العلماء إلى غير ذلك مما لا نذكره من علم التوحيد ومعرفة معاني الصفات ، وعلوم المكاشفة بمجلى الذات ، وإظهار الأفعال الدالة على معاني الصفات الباطنة ، وظهور المعاني الدالة على النظر والإعراض ، والتقريب والإبعاد ، والنقص والمزيد ، والمثوبة والعقوبة ؛ والاجتناء والاختيار .

أنواع العلوم التي فرضها الله تعالى علينا :

إعلم أن من تعلم علماً من العلوم له معلوم من علوم الدين وغيرها من علوم الدنيا كالطب والبيطرة وعلوم القضاء والفتيا للولاية ، وعلوم اللسان والإنشاء للوزارة ، وعلم حماية الثغور واستحكام المعامل ، وأصالة الرأي ، وتدير الأحكام ، وعلم الحوادث والوقائع لقيادة الجيوش كل واحد من هؤلاء يسمى عالماً بعلم نافع .

وقبل أن أشرح هذا الموضوع أورد شرح أئمة السلف هداة الأمة ، وما بينوا به قوله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ^(١) » ، وقوله ﷺ اطلبوا العلم ولو بالصين ^(٢) » ، وبإيراد أقوالهم يمكن لكل مطلع أن يعلم مجموع العلوم التي فرضها الله تعالى ورسوله ﷺ وإن تفاوتت بالنسبة لمعلومها ، فقد يكون العلم فرض عين وهو أول واجب على المسلم ، كعلم التوحيد ، وقد يكون فرض عين ولا يفرض عليك إلا بعد

(١) رواه ابن ماجه والمنذرى .

(٢) رواه ابن عدى والبيهقى من حديث أنس .

فرض عمله كعلم العبادات ، لأن عملها فرض وعلم تأدية العمل الفرض كاملا فرض عين على من فرض عليه العمل .

أقوال الأئمة في معنى هذين الحديثين :

قال الإمام أبو محمد سهل رحمه الله ، أراد بذلك علم الحال ، يعنى علم حال العبد من مقامه الذى أقيم فيه ، بأن يعلم أحدكم حاله الذى بينه وبين الله عز وجل فى دنياه وآخرته خاصة . فيقوم بأحكام الله تعالى فى ذلك .

وقال بعض العارفين : معناه طلب علم المعرفة ، وقيام العبد بحكم ساعته وما يقتضى منه فى كل ساعة من نهاره .

وقال بعض علماء الشام : إنما عنى به طلب علم الإخلاص ومعرفة آفات النفس ووسوسها ، ومعرفة مكاييد العدو وخدعه وغروره ، وما يصلح الأعمال ويفسدها ، فريضة كله من حيث كان الإخلاص فى الأعمال فريضة ، ومن حيث أعلم بعداوة إبليس ، ثم أمر بمنأوته ، وذهب إلى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى الأرموى ومن تابعه .

وقال بعض البصريين فى معناه : طلب علم القلوب ومعرفة الخواطر وتفصيلها فريضة لأنها رسل الله تعالى إلى العبد ، ووسواس العدو والنفس ، فيستجيب العبد لله تعالى بتنفيذ ما منه إليه ، ومنها ابتلاء الله تعالى للعبد واختبار تقتضيه مجاهدة نفسه فى نفسها ، ولأنها أول النية التى هى أول كل عمل ، وعنهما تظهر الأفعال وعلى قدرها تضاعف الأعمال ، فيحتاج أن يفرق بين لمة الملك ، ولمة العدو ، وبين خاطر الروح ووسوسة النفس ، وبين علم اليقين وفوادح العقل ، ليميز بذلك الأحكام ، وهذا عند هؤلاء فريضة وهو مذهب مالك بن دينار ، وفرقد السنجى ، وعبد الواحد بن زيد ، وأتباعهم من النساك . وقد كان أستاذهم الحسن البصرى يتكلم فى ذلك وعنه حملوا علوم القلوب .

وقال عبّاد أهل الشام : معناه طلب علم الحلال فريضة إذ قد أمر الله تعالى به ؛ وأجمع المسلمون على تفسيق آكل الحرام ، وقد جاء فى خير مفسر « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » ، ومال إلى هذا القول إبراهيم بن أدهم ، ويوسف بن أسباط ووهيب بن الورد وحبيب بن حرب .

وقال بعض هذه الطائفة من أهل المعرفة : معناه طلب علم الباطن فريضة على أهله ، قالوا : وهذا مخصوص لأهل القلوب ممن اشتغل به واقتضى منه دون غيره من عوام المسلمين ، ولأنه جاء في لفظ الحديث : « تعلموا اليقين » . فمعناه : اطلبوا علم اليقين ، وعلم اليقين لا يوجد إلا عند الموقنين وهو من أعمال الموقنين المخصوص في قلوب العارفين ، وهو العلم النافع الذى هو حال العبد عند الله تعالى ومقامه من الله تعالى ، كما شهد له الخبر الآخر فى قوله ﷺ : « وعلم باطن فى القلب وهو العلم النافع » ، فهذا تفسير ما أجمل فى غيره ، وقال جُنْدَب : « كنا مع رسول الله ﷺ فيعلمنا الإيمان ثم يعلمنا القرآن فزادنا إيماناً ، وسيأتى زمان قوم يتعلمون القرآن قبل الإيمان » ، يعنى تعلمنا علم الإيمان ، وهذا مذهب نساك أهل البصرة .

وقال بعض السلف : إنما معناه طلب علم ما لم يسع جهله من علم التوحيد ، وأصول الأمر والنهى ؛ والفرق بين الحلال والحرام ، إذ لا غاية لسائر العلوم بعد ذلك ، وكلها يقع عليه اسم علم من حيث هى معلومات ، ثم قد أجمعوا أن ليس تعليم ما زاد على ما ذكرناه فرضاً ، وإنما فيه فضل أو نذب .

وقال بعض فقهاء الكوفة : معناه طلب البيع والشراء ، والنكاح والطلاق ، وإذا أراد الدخول فيه افترض عليه مع دخوله فى ذلك طلب علمه ، لقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « لا يتجر فى سوقنا هذا إلا من تفقه ؛ وإلا أكل الربا شاء أم أبى » ، وكما قيل : تفقه ثم اتجر . ومال إلى هذا سفيان الثورى وأبو حنيفة وأصحابهما .

وقال بعض المتقدمين من علماء خراسان : هو أن يكون الرجل يريد أن يعمل شيئاً من أمر الدين ، أو يخطر على قلبه مسألة لله سبحانه وتعالى فيها حكم وتعبد وعلى العبد فى ذلك اعتقاد أو عمل فلا يسعه أن يسكت على ذلك ، ولا يجوز له أن يعمل فيه برأيه ولا يحكم بهواه ، فعليه أن يلبس نعليه ويخرج فيسأل عن أعلم أهل بلده فيسأله عن ذلك عند النازلة فهذا فريضة ، وحكى هذا القول عن ابن المبارك وبعض أصحاب الحديث .

وقال آخرون : يعنى طلب علم التوحيد فرض ، وإنما اختلفوا فى كيفية الطلب وماهية الإصابة ، فمنهم من قال : من طريق الاستدلال والاعتبار . ومنهم من قال : من طريق البحث والنظر . ومنهم من قال : من طريق التوفيق والأثر . وقالت طائفة من هؤلاء : إنما أراد طلب علم الشبهات والمشكلات إذا سمعها العبد وابتلى بها ، وقد كان يسعه ترك الطلب إذا كان غافلاً عنها على أصل التسليم ، ومعتقد جملة المسلمين لا يقع فى

وهو ولا يحيك في صدره شيء من الشبهات فيسعه ترك البحث . فإذا وقع في سمعه شيء من ذلك ووقر في قلبه ، ولم يكن عنده تفصيل ذلك وقطعه ، ومعرفة تمييز حقه من باطله ، لم يحل له أن يسكت عليه لئلا يعتقد باطلاً أو ينفى حقاً ، فافترض عليه طلب ذلك من العلماء به فيستكشفه ، حتى يكون على اليقين من أمره ، فيعتقد من ذلك الحق وينفى الباطل ، ولا يقعد عن الطلب فيكون مقيماً على شبهة فيتبع الهوى ، أو يكون شاكاً في الدين فيعدل عن طريق المؤمنين ، أو يعتقد بدعة فيخرج بذلك عن السنة ومذهب الجماعة . وهو لا يعلم .

ولهذا المعنى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول في دعائه : « اللهم أرنا الحق حقاً فنتبعه ، وأرنا الباطل باطلاً فنجتنبه ، ولا تجعل ذلك متشابهاً علينا فنتبع الهوى » . وهذا مذهب أبي ثور إبراهيم بن خالد الكلبي وداود بن علي والحسين الكرايسبي والحارث بن أسد المحاسبى ومن تابعهم من المتكلمين . فهذه أقوال العلماء في معنى هذا الخبر ، حكينا ذلك عن علمنا بمذاهبهم على معنى مذهب كل طائفة ، واحتججنا لكل قول ، فالألفاظ لنا والمعنى لهم ، وهذا كله حسن ومحتمل ، وهؤلاء كلهم وإن اختلفوا في تفسير الحديث بالفاظ فإنهم متقاربون في المعنى إلا أهل الظاهر منهم فإنهم حملوا على ما يعلمونه ، وأهل الباطن حملوه على علمهم ، هذا ما وصل إلينا من أقوال الأئمة في شرح هذين الحديثين .

والرأى عندى :

أن الظاهر والباطن علمان لا يستغنى أحدهما عن صاحبه بمنزلة الإسلام والإيمان ، مرتبط كل واحد بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما عن صاحبه ، والأئمة رضي الله عنهم وإن اختلفوا في الأقوال فإنهم مجمعون أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك طلب علم الأفضية والفتاوى ، ولا علم الاختلاف والمذاهب ، ولا كتب الأحاديث مما لا يتعين فرضه ، وإن كان الله تعالى لا يحلى من ذلك من يقيمه بحفظه ، والذي عندنا في حقيقة معنى هذا الخبر والله أعلم ، أن قوله صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة » ، يعنى علم هذه الفرائض الخمس التي بنى الإسلام عليها من حيث لم يفترض على المسلمين غيرها .

ثم إن العمل لا يصح إلا بعلمه ، فأول العمل العلم به ، فصار علم العمل فرضاً من حيث افترض العمل ، فلما لم يكن على المسلمين فرض من الأعمال إلا هذه الخمس ،

فصار طلب علم هذه الخمس فرضاً ، لأنه فرض الفرض ، وعلم التوحيد داخل فيها لأنه في أوله شهادة أن لا إله الا الله ، بإثبات صفاته المتصلة بذاته ، ونفى صفات سواه المنفصلة عنه إياه ، كله داخل في علم شهادة أن لا إله إلا الله ، وعلم الإخلاص داخل في صحة الإسلام ، إذ لا يكون مسلماً إلا بإخلاص العمل لقوله ﷺ : « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله » فبدأ به واشترطه للإسلام ، والأصل في هذا أنه لم يرد ﷺ علم كل ما جاز أن يكون معلوماً بإجماع الأمة ، أنه لم يقصد بذلك علم الطب أو علم النجوم ولا علم النحو أو الشعر أو المغازي وهذه تسمى علوماً لأنها تكون معلومة وأربابها علماء بها ، إلا أن الشرع لم يرد بالأمر مقتضاها ، والأمة مجمعة أيضاً أنه لم يرد بذلك علم الفتيا والقضاء ؛ ولا علم افتراق المذاهب واختلاف الآراء ، وهذه تسمى علوماً عند أهلها ، وبعضها فرض على الكفاية وكلها ساقطة عن الأعيان ، والخبر جاء بلفظ العموم بذكر الكلية وبمعنى الاسم ، فقال : « طلب العلم فريضة » ، ثم قال : « على كل مسلم » ، بعد قوله : « طلب العلم » ، فكان هذا على الأعيان ، فكأنه على ما وقع عليه اسم العلم ، ومعناه المهود المعروف بإدخال التعريف عليه ، فأشير بالألف واللام إليه .

علم ما بنى الإسلام عليه فريضة :

فإذا بطلت هذه الوجوه صح أن قوله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » أى طلب علم ما بنى الإسلام عليه فافترض على المسلمين علمه فريضة بدليل قوله ﷺ للأعرابي حين سأله : « أخبرني ماذا افترض الله على ؟ » ، وفي لفظ آخر : « أخبرنا بالذي أرسلك الله تعالى إلينا به ، فأخبره بالشهادتين ، والصلوات الخمس ، والزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت » ، فقال : هل على غيرها ؟ فقال : لا ، إلا أن تطوع ، فقال : والله لا أزيد عليه شيئاً ولا أنقص منه شيئاً ، فقال : « أفلح ودخل الجنة أن صدق^(١) » ، فكان علم هذه الخمسة فريضة من حيث كان معلومه فريضة ، إذ لا عمل إلا بعلم ، وقد قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ^(٢) ﴾ . وقال في مثله : ﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ^(٣) ﴾ ، وقال : ﴿ هَلْ

(١) أخرجه البخارى عن أنس .

(٢) سورة الزخرف آية ٨٦ .

(٣) سورة النساء آية ٤٣ .

عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن^(١) ، وقال : ﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ، إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ﴾ . وقال سبحانه وتعالى : ﴿ فَاَعْلَمُوا أَنَّمَا نُزِّلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾^(٢) وقال : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٣) .

فهذه الآيات افترض الله فيها طلب العلم ، وذلك الخبر الذي جاء في أبنية الإسلام الخمسة افترض رسول الله ﷺ فيه هذه الأعمال ، ثم قال مجملاً : « طلب العلم فريضة » ، ثم وكده بقوله عليه السلام : « عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » ، فكان تفسير ذلك وتفصيله أن علم هذه الخمس التي هي أبنية الإسلام فرض لأجل فرضها .

علم لا يضر جهله :

وقد روينا عن رسول الله ﷺ من طريق مرسل : « أنه مر برجل والناس مجتمعون عليه ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : رجل علامة ، فقال : بماذا ؟ فقالوا : بالشعر والأنساب وأيام العرب ، فقال : هذا علم لا يضر جهله ، وفي لفظ آخر : « علم لا ينفع وجهل لا يضر » . وروينا في الخبر : « إن من العلم جهلاً وإن من القول عياً » ، وفي الخبر الآخر : « قليل من التوفيق خير من كثير من العلم » . وفي خبر غريب : « كل شيء يحتاج إلى العلم ، والعلم يحتاج إلى التوفيق » ، والخبر المشهور قوله عليه السلام : « أعوذ بك من علم لا ينفع »^(٤) ، فسماه علماً إذ له معلوم ، وأن أصحابه علماء عند أصحابهم ، ثم رفع المنفعة عنه واستعاذ بالله منه .

(١) سورة الأنعام آية ١٤٨ .

(٢) سورة الروم آية ٢٩ .

(٣) سورة الجاثية آية ١٨ - ١٩ .

(٤) سورة هود آية ١٤ .

(٥) سورة النحل آية ٤٣ .

(٦) أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي هريرة .

(٧) ذكره ابن عبد البر من حديث جابر .

العمل بالعلم :

وقد روينا في خبر : « إن الشيطان ربما سبقكم بالعلم ، قلنا : يارسول الله كيف يسبقنا بالعلم ، قال : يقول اطلب العلم ولا تعمل به حتى تعلم ؛ فلا يزال في العلم قائلاً وللعمل مسوفاً حتى يموت وما عمل^(١) » . ففي هذا الخبر دليلان . أحدهما : أنه أريد به طلب فضول العلم الذي لا نفع له في الآخرة ولا قربة في طلبه من الله ، والثاني : أن العلم المفضل المندوب إليه إنما هو الذي يقتضى العمل لأن النبي ﷺ لا يأمر بعمل بغير علم ، ولا يكره طلب علم للعمل به ، ألا تسمع إلى قوله ﷺ في الخبر الآخر : « فضل من علم أحب إلى من فضل من عمل وخير دينكم الورع^(٢) » ، فتتج من ذلك كله أن المراد من العلم الذي فرض علينا رسول الله ﷺ طلبه هو علم التوحيد ثم علم عمل الأركان ، ثم العمل بعد ذلك به ، وعندها يرث الإنسان علم ما لم يعلم ، وإن علم اللسان الذي لم يكن للقلب فيه مشهد للحاكم الذي وضع الأحكام وخشية عن مراقبة الرقيب ، ورغبة في نوال جمال الجميل ، وخوف من مقام العلي الكبير ؛ كان وبالاً على صاحبه وبلاءً عليه .

العلم بالله لا تلزمه علوم الدنيا :

وإذا علم القلب بالحب واليقين والكشف والتمكين وفقه أسرار الدين . بما تلقاه الإنسان من العلوم النافعة التي فرضها عليه رسول الله ﷺ ولم يتلق غيرها من العلوم التي بها اعتدال اللسان ؛ والشهرة والسمعة والمنافسة في معرفة الأمراء والوزراء والطمع في الوظائف ، ومزاحمة كلاب الدنيا ، كان صاحب هذا القلب الذي علم ما فرضه رسول الله ﷺ ، وجهل ما زاحم فيه أهل الدنيا ، على الصراط المستقيم ، من خاصة أهل اليمين ، وقد يرفعه الله إلى مقامات المقربين ، ولم يكن أحد أعلم من إبليس ، وكم أضل الله قوماً على علم لم يضافهم بعلوم اليقين ، ولم يجتبههم للفقهاء في الدين ، ولم يقمهم عمالاً له سبحانه . قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ الْبَدِيءِ آيَاتِنَا آيَاتِنَا ﴾^(٣) ، إلى آخر الآية ، فالعلم بالله لا يلزمه تلك العلوم ، وكم من أعجمى عرف ربه وعربى عالم بجميع العلوم جهل نفسه .

(١) الحديث في الجامع والأحياء عن أنس .

(٢) رواه الطبراني في الأوسط والبخاري عن حذيفة بن اليمان .

(٣) سورة الأعراف آية ١٧٥ .

الواجب على من تعلموا علوم الدنيا :

والأولى لمن تعلموا تلك العلوم أن يشتغلوا بالعمل ببعضها ، وأن يستعملوها في إظهار الحق ولو كان عليهم ، ومحو الباطل ولو كان منهم ، وأن يتعلموا الصبر على العمل الصالح ، والزهد والصدق ، والإخلاص ، والرضا بالقليل من الدنيا ، ودوام ذكر الله تعالى ، ومكارم الأخلاق ، من التواضع ، والعفة ، والصدق ، والأمانة ، والوفاء ، والبذل للإخوان ، وعلو النفس على أهل الدنيا بالعزة عليهم ، والذل لأهل الدين بالمسكنة إليهم من الفقراء أهل الطريق الذين يزدرونهم ويرمونهم بالجهل ، مع أن الله علمهم من علوم الأخلاق الفاضلة التي بها يكون الإنسان كاملاً مما لو بذل عالم الدنيا نفسه وماله لنوال بعضه لما تحصّل عليه ﴿ كَلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ ﴾^(١) فَرِحُونَ ﴿ .

وشتان بين من عرف نفسه فتجمل بجمالها الحقيقي لربه ، ومن جهل نفسه فتعزز برذائل الأخلاق من الكبر وتعظيم نفسه ، واحتقار الخلق في نظره ، وذم عمال الآخرة ، ومدح أهل الدنيا ، والغرور بعلمه ، وجاهه ، ومنصبه ، وماله ، وضياع الأوقات في التزلف للحكام ، والتعلق لهم طمعاً في جاه أو منصب ، أو علو في الأرض بالباطل .

الوسط الذي هو الخير :

والوسط عندى الذى هو الخير : أن كل مسلم يرى لأخيه مزية ليست فيه فيطلبها بطريقها الذى يوصل إليها ، فالعلماء يجب عليهم أن يجالسوا العباد ليتعلموا منهم العلوم النافعة ، والعباد يجالسون العلماء ليتعلموا منهم ما لا بد لهم منه حتى يكون المؤمنون كجسد واحد ينتفع الجسد كله بكل عضو على حده ، والجسد كله في منفعة العضو الواحد ، وبذلك يكونون رحماً بينهم كما قال تعالى ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾^(٢) . فيمنحهم الله تعالى العزة على الكافرين ، والذلة لإخوانهم المؤمنين فيكونون جميعاً في أى مكان « كَالْبُنْيَانِ الْمَرْصُوعِ ، يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضاً » ، والله الموفق للصواب .

(١) سورة الروم آية ٣٢ .

(٢) سورة الفتح آية ٢٩ .

ذكر عرى الإيمان وجهل الشريعة :

قال الله جل ثناؤه وصدقت أنباؤه : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا ﴾ (١) فالشريعة اسم من أسماء الطريق ، وهو اسم الطريق الواضح المستقيم الواسع ، وهو وصف لطريق جامع لجوامع المحاج كلها ، كأنه طريق يستوعب ويجمع سائر الطرق ، وللطريق أسماء كثيرة منها الصراط المستقيم والسبيل والمنهاج والمهجة ، والمنسك ، وجاء من اشتقاق هذا اللفظ أربعة أسماء : شارع ، ومشرفة ، وشرعة وشريعة ، وهو اسم لأوسعها وأوعبها لجميع الطرق ، فالشريعة تشتمل على اثنتي عشرة خصلة هي جماعة لأوصاف الإيمان ، أول ذلك الشهاداتين وهي الفطرة ، والصلوات الخمس وهي الملة ، والزكاة وهي الطهارة ، والصيام وهو الجنة ، والحج وهو الكمال ، والجهاد وهو النصر ، والأمر بالمعروف وهو الحجة ، والنهي عن المنكر وهو الوقاية ، والجماعة وهي الألفة ، والاستقامة وهي العصمة ، وأكل الحلال وهو الورع ، والحب والبغض في الله ، وهو الوثيقة ، وقد روينا بعض هذه الخصال عن رسول الله ﷺ ، وقد جاء نحوها عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما .

مزيد في تفصيل الإسلام والإيمان وعقود القلب وشرح معاملته :

نتكلم في هذا الموضوع بحقيقة مذاهب أهل الجماعة فيه ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ (٢) . وقال سبحانه وتعالى ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا أخطأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (٤) وقال جل ثناؤه : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (٥) فعمد القلوب وكسبها هو عقودها وأعمالها ، وعقود القلب التي هي السنة المجمع عليها نقلها الخلف عن السلف ، ولم يختلف فيها اثنان من المؤمنين ، وهي ست عشر خصلة ، ثمان واجبات في الدنيا ، وثمان واقعات في الآخرة .

(١) سورة الجاثية آية ١٨ .

(٢) سورة المائدة آية ١ .

(٣) سورة المائدة آية ٨٩ .

(٤) سورة الأحزاب آية ٥ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٢٥ .

الخصال الواجبة في الدنيا :

١ - أن يعتقد العبد أن الإيمان قول وعمل ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، ويقوى بالعلم ، ويضعف بالجهل .

٢ - وأن القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق ، وعلمه القديم صفة من صفاته هو متكلم به بذاته . وقال صلى الله عليه وسلم : « ما تقرب العبد إلى الله عز وجل بأفضل من شيء خرج منه وهو كلامه » . وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « أعود بكلمات الله وأسمائه كلها » . كما قال صلى الله عليه وسلم : « أعود بعزة الله وقدرته » . دليل أن الكلام والأسماء صفات .

٣ - تسليم أخبار الصفات فيما ثبتت به الرواية وصحيح النقل ، ولا يتأول ولا يشبه بالقياس والعقل ، ولكن يعتقد إثبات الأسماء والصفات بمعانيها وحقائقها لله تعالى ، وينفي التشبيه والتكليف عنها ، إذ لا كفاء للموصوف فيشبه به ، ولا مثل له فيجنس منه ، وفي رد أخبار الصفات بطلان شرائع الإسلام ، من قبل أن الناقلين إلينا ذلك هم ناقلوا شرائع الدين ، وأحكام الإيمان ، فإن كانوا عدولا فيما نقلوه من الشريعة فالعدل مقبول القول في كل ما نقله ، وإن كانوا كاذبوا فيما نقلوا من أخبار الصفات فالكذاب مردود القول في كل ما جاء به ، والكذب على الله كفر ، فهم إلى أن يكذبوا على الرسول فيما هو من الأحكام أولى . ففي ذلك إبطال الشريعة ، وتكفير النقلة من الصحابة والتابعين بإحسان ، فلذلك كفر أصحاب الحديث من نفى أخبار الصفات .

٤ - ويعتقد تفضيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأهل بيته رضی الله عنهم ورضوا عنه كافة ، ويسكت عما شجر بينهم ، وينشر محاسنهم وفضائلهم ، لأنألف القلوب بذلك ، ونسلم لكل واحد منهم ما فعله ، لأنهم أوفر وأعلى عقولا منا ، فقد عمل كل واحد بعلمه ومنتهى عقله فيما أدى إليه اجتهاده ، ونقدم من قدمه الله ورسوله ، وأجمع المسلمون الذين تولى الله إجماعهم على الهداية ، وضمن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم تفضيلا لهم ، وتشريفاً لهم ، أن لا يجتمعوا على ضلالة ، وقد قال على كرم الله وجهه لما قيل له : ألا تستخلف علينا ؟ فقال : « لا أستخلف عليكم ، بل أكلكم إلى الله عز وجل ، فإن يرد بكم خيراً ، جمعكم بعد نبيكم على خيركم » ،

قال ابن عمر رضی الله عنه : كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينكر . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً » ، فهؤلاء الأربعة خلفاء النبوة ، وهم أئمة الأئمة من العشرة ، وعيون أهل الهجرة والنصرة ، وخيار الخيار من الأصحاب .

وقال صلى الله عليه : « إن الله عز وجل اختار أصحابى على العالمين ، واختار من أصحابى أربعة فجعلهم خير أصحابى ، وفي كل أصحابى خير ، واختار أمتى على الأمم ، واختار من أمتى أربعة قرون فكل قرن سبعون سنة » ، فإننا نحن قوم متبعون نقفوا الأثر غير مبتدعين بالرأى والمعقول . وقال عليه الصلاة والسلام : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى ، عضوا عليها بالنواجذ ومن شد ففى النار » ، وقال تعالى فى تصديق ذلك : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ ﴾ (٣) .

ولما سبق فى علم الله تعالى ، أن يجعل هؤلاء الأربعة خلفاء النبوة بما قدر الله من أعمارهم ، فلم يكن يتم ذلك إلا بترتيبهم على ما رتبوا فى الخلافة ، فكان آخرهم استخلاقاً هو آخرهم موتاً ، فدبر خلافتهم على ما علم من آجالهم ، ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم فى الأرض ، كما استخلف الذين من قبلهم من خلائف أنبيائه السوالف ، ومكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ، وبدلهم أمنا بعد خوفهم كما قال الصادق فيما عهد : ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بَعْثِهِ مِنْ اللَّهِ ﴾ ، فذلك تأويل قوله عز وجل : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (٥) .

٥ - وأن يعتقد أن الإمامة فى قريش خاصة دون سائر العرب كافة إلى يوم القيامة ، وأن لا يخرج على الأئمة بالسيف ، ويصبر على جورهم ، ويشكر على المعروف والعدل ، ويطيع إذا أمر بالتقوى والبر ، وقال أبو محمد : (الخليفة إذا كان غير صالح فهو من الأبدال ، وإذا كان صالحاً فهو القطب الذى تدور عليه الدنيا) قوله من الأبدال يعنى أبدال الملك كما قال جعفر بن محمد الصادق : أبدال الدنيا سبعة على مقاديرهم

(١) رواه الطيالسي وأحمد ونعيم عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه واسمه رومان .

(٢) رواه أبو نعيم والخطيب وابن عساكر عن جابر .

(٣) سورة النساء آية ١١٥ .

(٤) سورة التوبة آية ١١١ .

(٥) سورة النور آية ٥٥ .

يكون الناس في كل زمان . من العباد والعلماء والتجار والخليفة والوزير وأكبر الجيش وصاحب الشرطة والقاضي وشهوده .

قال صلى الله عليه : « عدل ساعة من إمام عادل خير من عبادة ستين سنة^(١) » ، وقال صلى الله عليه : « يكون عليكم أمراء يفسدون ، وما يصلح الله تعالى بهم أكثر ، فإن أحسنوا فلهم الأجر وعليكم الشكر ، وإن أساءوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر^(٢) » .

٦ - لا يكفر أحداً من أهل القبلة وإن عظم ذنبه ، ولا ينزله جنة ولا ناراً ، بل يرجو له ويخاف عليه ، وإن من مات مصراً على الكبائر عن غير توبة منها في مشيئة الله تعالى ، إن أثبت وعيده عليه كان عدلاً ، وإن عفا وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلاً .

٧ - لا نحكم ولا نقطع على الله تعالى بشيء ، ولا نوجب لنا عليه شيئاً ، إنما نحن بين عدله وفضله ، وبمشيئته واختياره ، إن حقق علينا وعيده فنحن أهل ذلك ، وإن غفر لنا فهو أهل التقوى وأهل المغفرة ، كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه أنه قال : « من وعده الله تعالى على عمل ثواباً فهو منجزه له ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار » ، وقد سئل صلى الله عليه عن قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا^(٣) ﴾ ، فقال : جزاؤه جهنم إن جزاه ففى كل قضاء لله تعالى حكمة بالغة وعدل وحكم صادق وحق » .

٨ - وأن يصدق بجميع أقدار الله تعالى خيرها وشرها ، أنها من الله تعالى سابقة في علمه جارية في خلقه بحكمه ، وأنهم لا حول لهم عن معصيته إلا بعصمته ، ولا قوة لهم على طاعته إلا برحمته ، وأنهم لا يطيقون ما حملهم إلا به ، ولا يستطيعون لأنفسهم نفعاً ولا ضراً إلا بمشيئته ، ونؤمن بقدرته الله وآياته في ملكه ، وغيب ملكوته مما ذكر في الأخبار من كراماته وأوليائه وإجاباته لأحبابه ، وإظهار القدرة للصديقين ، والصالحين ، مزيداً لإيمانهم ، وتثبيتاً ليقينهم ، وتكرمة وتشريفاً لهم ، وأنه ليس في ذلك إبطال لنبوة الأنبياء ، ولا إدحاض حججهم ، من قبل أن هؤلاء غير مثبتين ولا مخالفين للأنبياء ، ولا ادعوا ما ظهر لهم بحولهم وقوتهم ، ولا أظهروا دعوة إلى أنفسهم ، ولا تظاهروا به ، ولا اجتلاباً للدنيا ، ولا طلباً للرياسة على أهلها ، إنما هو شيء كشفه الله تعالى لهم من سر

(١) رواه الطبراني عن ابن عباس وأبي هريرة .

(٢) رواه مسلم من حديث أم مسلمة .

(٣) سورة النساء آية ٩٣ .

ملكوته كيف شاء ، وأظهرهم عليه من غيب قدرته أين شاء كما شاء ، تخصيصاً لهم وتعريفاً ، وهم للأنبياء متبعون ، وعلى آثارهم مقتفون ، وبسننهم مقتدون ، فاتاهم الله تعالى ذلك ببركة الانبياء وبحسن اتباعهم لهم ، ولأنهم إخوانهم أبدالا ، لا أشكالا لهم وعنهم أمثالا وقد توترت الأخبار عن الصحابة والتابعين الأخيار بما ذكرناه فغنيا بالتواتر عن الناظر .

الخصال الواقعة في الآخرة :

١ - أن يعتقد العبد مساءلة منكر ونكير ، يقعدان العبد في قبره فيسألانه عن التوحيد ، وعن الرسالة ، وهي آخر فتنة تعرض على المؤمن . وهما فتانا القبر كذلك روينا عن رسول الله ﷺ وهو معنى قول الله عز وجل : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ ، قيل : عند مساءلة منكر ونكير ﴿ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ .

٢ - وعذاب القبر حق ، وحكمة ، وعدل ، على الجسم والروح والنفس ، يشتركون في ذلك حسب اشتراكهم في المعصية ، وإن كان نعيما كان ذلك على الجسم والروح والنفس ، يشتركون في النعيم كما اشتركوا في الطاعة . وهذا من أحكام الآخرة . يكون بمجاري القدرة ، ليس على ترتيب المعقول ، ولا عرف العقول ، يوصل الله العذاب والنعيم إلى الأرواح والأجسام وهي متفرقة ، فيتصل ذلك بهما كأنهما متفقان ، وليس في القدرة مسافة ، ولا ترتيب ، ولا بعد ، ولا توقيت .

٣ - ويؤمن بالميزان أنه حق وعدل وحكمة وفضل ، توزن فيه الأعمال بقدرة الله تعالى ، والصنج يومئذ مثاقيل الذر والخردل بحقيقة العدل : ﴿ وَقَدْ نَحَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴾ ، فتكون الحسنات في صورة حسنة تطرح في كفة النور فيثقل بها الميزان برحمة الله تعالى ، وتكون السيئات في صورة سيئة تطرح في كفة الظلمة ، فيخف لها الميزان بعدل الله تعالى .

٤ - ويعتقد أن الصراط حق على ما جاء في وصفه في الآثار ، كدِقَّةِ الشَّعْرَةِ وحد السيف ، وهو طريق الفريقين إلى الجنة أو النار ، تثبت عليه أقدام المؤمنين بقدرة الله تعالى ،

(١) سورة إبراهيم آية ٢٧ .

(٢) سورة طه آية ١١١ .

فيحملهم إلى الجنة بفضل الله تعالى وتزل عنه أقدام المنافقين ، فهوى بهم في النار بحكم الله عز وجل .

٥ - ويؤمن بوقوع الحساب ، وتفاوت الخلق فيه ، فمنهم من يحاسب حساباً يسيراً ، ومنهم من يدخل النار بغير حساب وهم الكافرون .

٦ - ويؤمن بالنظر إلى الله جل جلاله عياناً بالأبصار ، مواجهة تكشف الحجب والأستار ، بقدرة الله ومشيبته ونوره ورحمته ، كيف شاء وهو معنى قول الله عز وجل : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ۝ ﴾ . فالحسنى : الجنة ، والزيادة : النظر إلى الله تبارك وتعالى .

٧ - ويعتقد إخراج الموحدين من النار بعد الانتقام ، حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل الله .

٨ - ويعتقد بشفاعة الشافعين من النبيين والصدّيقين ، وأن لكل مؤمن شفاعة بإذن الله ، فيشفع النبيون والصدّيقون والعلماء والشهداء وسائر المؤمنين ، كل واحد وسع جاهه ، وقدر منزلته ، أجمعت الرواة بذلك عن رسول الله ﷺ في إثبات الشفاعة ، وفي إخراج الموحدين من النار وهم الجهنميون من أهل الطبقة العليا في النار ، وهو معنى قول الله تعالى : ﴿ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ (١) قال المفسرون : ذلك عند إخراج الموحدين من النار ، ويبقى الباقي لرحمة أرحم الراحمين ، فيخرج من النار بمشيبته وسعة رحمته وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون ، ولم يقدم في الشفاعة لهم المرسلون ، هكذا روينا معناه عن رسول الله ﷺ .

فهذه عقود السنة الهادية وطريقة الأمة الراضية : ﴿ قُلِّلِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) . على حسن توفيقه ، وجميل هدايته ﴿ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ (٣) ، فنعمة الله تعالى علينا بالسنة كنعمته علينا بالإسلام ، إذ نعمته علينا برسول الله ﷺ كنعمته علينا بمعرفته لاقتران طاعته بطاعته ، ولحاجة الكتاب العزيز إلى تفسير سنته .

(١) سورة يونس آية ٢٦ .

(٢) سورة الحجر آية ٢ .

(٣) سورة الحاثية آية ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف آية ٤٣ .

الأحوال والمواجيد :

إعلم أننا مأمورون بالإخلاص لذات الله تعالى ، وبتحسين النيات في تصريف الأحوال ، وقد حذرنا الله تعالى ، وحذرنا رسول الله ﷺ أن تدخل الآفات على معتقداتنا ، وأحوالنا ، وأعمالنا ، وأقوالنا ، فتفسد علينا كل ذلك ، وهذا الموضوع هو أصل الخير وملاكه ، فمن لم يتعلم الإخلاص وتحسين النيات هلك من حيث يحسب أنه يحسن صنعا ، وإني أستحسن أن يكون علم الإخلاص والنيات الواجب الأول بعد علم التوحيد ، قال الله الكبير المتعال : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾^(١) .

وقال رسول الله ﷺ : « ثلاث لا يغفل عن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله تعالى ومناصحة ولاة الأمر ولزوم الجماعة . فإن دعوتهم تحيط من ورائهم »^(٢) ... وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يقبل الله تعالى قولاً إلا بعمل ، ولا قولاً وعملاً إلا بنية » ، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى ، والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله عز وجل » . فينبغي أن يكون للعبد في كل شيء نية ، حتى في مطعمه ومشربه وملبسه ونومه ، فإن ذلك كله من أعماله التي يسأل عنها فإن كانت لله تعالى وفيه كانت في ميزان حسناته ، وإن كانت في سبيل الهوى ولغير المولى كانت في ميزان سيئاته ، وإن كان ذلك غفلة وسهوا من غير نية ولا عقد طوية ولا حسبة لم يكن له في ذلك شيء ، ولم يغن عنه عمله في الآخرة شيئا ، وكان فيه لا له ولا عليه ، وكان ذلك في الدنيا على مثال الأنعام التي تتصرف عن غير عقول ، ولا تكليف ، ولكن بإلهام وتوقيف ودخل في وصف من قال الله تعالى فيهم : ﴿ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنِ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطاً ﴾^(٣) . أى غفلة وسهوا وقيل : تفریطاً وتضييعاً ، فالنية الصالحة هي أول العمل الصالح وأول العطاء من الله تعالى ، وهى محل الجزاء ، وإنما يكون للعبد من ثواب الأعمال على حسب ما يهب الله تعالى له من النيات .

حقيقة النية :

وصورة النية معينان ، أحدهما : صحة قصد القلب إلى العمل بحسن التيقظ فيه

(١) سورة البينة آية ٥ .

(٢) سبق تخريجه صفحة ٨٠ .

(٣) سورة الكهف آية ٢٨ .

والإخلاص به لوجه الله تعالى ابتغاء ما عنده من الأجر ، فكل عمل كان على علم بهذه النية فهو صالح متقبل بفضل الله تعالى وبرحمته ، لأن صاحبه قد اتقى الشرك والجهل والهوى ، فعمله مرفوع في الخزائن مدّخر له الجزاء ، وحقيقة الإخلاص سلامته من وصفين ، وهما الرياء والهوى ، ليكون خالصاً كما وصف الله تعالى الخالص من اللب ، فكان بذلك تمام النعمة علينا فقال : ﴿ مِنْ بَيْنِ قَرْتٍ وَدَمٍ كَبْنَا خَالِصًا ﴾^(١) . فلو وجد فيه أحد الوصفين من فرث أو دم لم يكن خالصاً ولم تتم النعمة به علينا ، ولم تقبله نفوسنا ، فكذلك معاملتنا لله تعالى إذا شابهها رياء بخلق أو هوى من شهوة نفس ، ولم تكن خالصة ، لم يتم بها الصدق والأدب في المعاملة ، ولم يقبلها الله تعالى منا فاعتبروا .

وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبى موسى الأشعري : أنه من خلصت نيته كفاه الله تعالى ما بينه وبين الناس ، ومن تزين للناس بما يعلم الله تعالى منه غير ذلك شأنه الله تعالى ، فما ظنك ؟ وقال تعالى : في تصديق ذلك : ﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾^(٢) ، فجعل سبب التوفيق إرادة الإصلاح ، فذلك هو أول التوفيق من الموفق المصلح للعامل الصالح ، وقال رسول الله ﷺ : « من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ، ومن هم بسيئة ولم يعملها كتبت له حسنة^(٣) » . وقال ﷺ : « نية المرء خير من عمله^(٤) » . وقال تعالى في بعض الكتب « ليس كل كلام الحكيم أتقبل ، ولكنى أنظر إلى همه وهواه ، فمن كان همه وهواه لى جعلت صمته ذكراً ونظره عبراً^(٥) » .

القلب هو محل نظر الله تعالى من العبد :

وهذا داخل في عموم قوله ﷺ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَامِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ ، إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ﴾^(٦) . وقال ﷺ : ﴿ إِنْ الْعَبْدَ لِيَعْمَلَ أَعْمَالًا حَسَنَةً فَتَصْعَدُ بِهَا الْمَلَائِكَةُ فِي صَحْفٍ مَخْتَمَةٍ فَتُلْقَى بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ تَعَالَى فَيَقُولُ : أَلْقُوا هَذِهِ الصَّحِيفَةَ فَإِنَّهُ لَمْ يَرِدْ بِذَلِكَ وَجْهِي ، ثُمَّ يِنَادِي الْمَلَائِكَةَ اكْتُبُوا لَهُ كَذَا وَاكْتُبُوا لَهُ كَذَا ، فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا إِنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَيَقَالُ : إِنَّهُ نَوَاهُ^(٧) ﴾ .

(١) سورة النحل آية ٦٦ .

(٢) سورة النساء آية ٣٥ .

(٣) متفق عليه .

(٤) أخرجه الطبراني من حديث سهل بن سعد .

(٥) ذكره السيوطي في الجامع الكبير .

(٦) رواه مسلم عن أبى هريرة .

(٧) أخرجه الدارقطني من حديث أنس .

وفي حديث أنس بن مالك رضى الله عنه لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك قال : « إن بالمدينة أقواماً ما قطعنا وادياً ولا وطننا موطناً يغيظ الكفار ولا أنفقنا نفقة ولا نصبنا نصباً ولا أصابتنا مخمصة إلا شاركونا وهم بالمدينة ، قالوا : وكيف ذلك يارسول الله وليسوا معنا ؟ قال : حبسهم العذر فشاركونا بحسن النية (١) » .

وقال ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة يتزوج بها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه (٢) . فأخبر انه لا عمل إلا بالنية ، ثم جعل لكل عبد نية ، ثم رد طالبى الدنيا والأزواج إلى نياتهم ، وحكم عليهم بها وجعلها نصيبهم من الله تعالى ، وفق ذلك لهم أو لم يوفقه ، فبطلت هجرتهم بفساد نياتهم ، وصارت همتهم بدنياهم وهواهم سبب حرمان ثواب المخلصين لله بحسن نياتهم وطلب آخرتهم ، وكان ذلك فى الآخرة حسرة عليهم ، وفى الدنيا شيناً لهم .

ضعف النية :

وأول ارتداد العبد عن الاستقامة ضعف النية ، فإذا ضعفت النية قويت النفس ، فتمكن الهوى ، فإذا قويت النية صح العزم ، وضعفت صفات النفس ، وينتقل العبد من معصية إلى معصية دونها فيكون تاركاً للأولى بنية الترك لله تعالى ، وهذا أنفع له وأحمد عاقبة ، وأصلح لقلبه ، وأقرب إلى توبته من افتعال الطاعات مشوبة بالهوى ، وفساد النيات ، لأنه يكون حينئذ متقلباً فى المعاصى بفساد دينه ، وخلط عملاً سيئاً بشيء مثله ودرأً بالسيئة السيئة قبلها ، وهذا بخلاف وصف الله تعالى من قوله : ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾ (٣) . وقوله : ﴿ وَيَلْدُرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ ، ومخالف لأمر رسول الله ﷺ فى قوله : « أتبع السيئة الحسنة تمحها (٤) » .

(١) أخرجه البخارى وأبو داود عن أنس .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) سورة التوبة آية ١٠٢ .

(٤) سورة الرعد آية ٢٢ .

(٥) رواه الترمذى عن أبى ذر .

معاملة القلوب :

وقال بعضهم : القصد إلى الله تعالى بالقلوب أبلغ من حركات الأعمال بالصلاة والصيام ونحوه . وقال الإنطاكي : إذا صارت المعاملة إلى القلب استراحت الجوارح ، وقد تلبس الفضائل بالنقائص لدقة معانيها وخفى علومها كصلاة العبد النفل وهو يحسب أنه الأوجب ، ومن ذلك : « أن رجلاً كان يصلي فدعاه رسول الله ﷺ ، فلم يجبه فظن أن وقوفه بين يدي الله تعالى بالغيب أفضل له ، فلما سلم جاءه ، فقال له ﷺ : ما منعك أن تجينني حين دعوتك ؟ فقال : كنت أصلي ، فقال : ألم تسمع قول الله تعالى : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ ، فكانت إجابة النبي ﷺ أفضل له ، لأن صلاته نافلة ، وإجابة الرسول فرض عليه .

قال سفيان : إنما حرّموا الوصول بتضييع الأصول ، فأفضل شيء للعبد معرفته بنفسه ، ثم وقوفه على حده ، ثم إحكامه لحاله التي أقيم فيها ، ثم قيامه بعلمه الذي فتح له ، فيبتدئ العمل بما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى عنه مبلغ علمه ووسع وجدته ، لا يشتغل بطلب فضل حتى يحكم عمل فرض ، لأن الفضل ربح لا يصح إلا بعد رأس المال ، ولكل فضل آفة قاطعة ، فمن سلم منها حاز فضله ، ولكل أمر نفيس مؤنة ثقيلة فمن تحملها أدرك نفيسها ، ومن تعذرت عليه السلامة فهيات أن يصبر إلى فضل كرامة ، ومن لم يصبر على تحمل غرامه ، لم يدرك علو مقامه ، وقد يلتبس التكلف بالإخلاص وإظهار العلم بظهور التزين به . قال الثوري ، رحمه الله : « زين نفسك بالعلم ولا تزين به » ، أي أدبها لله عز وجل ، فتكون زينا في أوليائه ، ولا تتزين به عند الناس ليمدحوك عليه .

وقال ﷺ : « إذا دعى أحدكم للطعام فإن كان مفطراً فليجب ، وإن كان صائماً فليقل إنى صائم » ، فأمره بإظهار عمله وهو يعلم أن الإخفاء أفضل ، ولكن إظهار عمله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وجداً أفضل من إخفائه لنفسه مع تفسير ذلك في قلب أخيه ، لتفضيل العمال على الأعمال ، إذ الأعمال موقوفة على العامل فإنما يعطى الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل ، لتضعيف الجزاء لمن يشاء عز وجل على غيره في العمل الواحد .

(١) سورة الأنفال آية ٢٤

تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين :

إذا عرف الإنسان ما جبلت عليه النفس ومعاني ما هي مفطورة عليه ، ظهر له جليا أنها لا تقبل مواجيد اليقين إلا بالجهاد الأكبر ، ويكون المجاهد عالماً بما به يكون جهاده في ذات الله تعالى أو في سبيله ، وبذلك تزكو نفسه ، ويتحلى بأحوال أهل المقامات ، وبمواجيد العارفين . إذا تقرر ذلك فاعلم أن النقصان يبدو من الغفلة ، والغفلة تنشأ من آفات النفس ، والنفس مجبولة على الحركة وقد أمرت بالسكون وهو ابتلاؤها ، لتفتقر إلى مولاها وتبرأ من حولها وقواها . ومثل ذلك قوله تعالى ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(١) . لتفزعوا إليه فتقولوا : ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾^(٢) ، وكما قال سبحانه : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾^(٣) . و ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾^(٤) . ثم قال : ﴿ سَأْرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ ﴾^(٥) . وقال : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾^(٦) . فأخبر عن وصفه بالعجلة ، ثم أمره بتركها للبلوى ، فإن نزلت السكينة وهي مزيد الإيمان سكنت النفس عن الهوى بإذن نفسها ، وإن حجب القلب بالغفلة وهي علامة على الافتقار والتضرع ، تحركت النفس بطبيعتها فإن سكنت عن حركتها فبالمنة والفضل ، وإن تحركت بوصفها فبالابتلاء والعدل ، فأول الابتلاء اختلافها ، وأول اختلافها خلافها ، ومقدمته الهمة ، وبابه السمع ، وهو طريق إلى الكلام والنظر ، والقول طريق إلى الشهوة ، والشهوة مفتاح الخطيئة ، والخطيئة مقام من النار حتى يزحزح غيها الجبار ، بالتوبة في الدنيا ، والعفو في العقبى .

وقد تكون المخالفة على الحب العارف أشد من النار ، كما حدثت عن بعضهم ، قال : لان أبتلى بدخول النار أحب إلى من أن أبتلى بمعصية ، قيل : ولم ؟ قال : لأن في المعصية مخالفة ربي وسخطه ، وفي النار إظهار قدرته وانتقامه لنفسه ، قال : فسخطه أعز إليّ وأعظم من تعذيب نفسي . وكذلك حدثونا في معناه عن بعض الموقنين من العمال أنه قال : ركعتان تتقبل مني أحب إلى من دخول الجنة ، قيل : وكيف ؟ قال : لأن في

(١) سورة البقرة آية ١٣٢ .

(٢) سورة الأعراف آية ١٢٦ .

(٣) سورة الإسراء آية ١١ .

(٤،٥) سورة الأنبياء آية ٢٧ .

(٦) سورة النحل آية ١ .

الركعتين رضا ربي عز وجل ومحبتة ، وفي الجنة رضاي وشهوتي ، فرضا ربي عز وجل أحب إلى من محبتي .

وقد قال وهيب بن الورد المكي في لبن سئل أن يشربه ، فلم يفعل لأنه سأل عن أصله فلم يستطبه ، فقالت له أمه : إشرِبْ فيني أرجو إن شربته أن يغفر الله لك ، فقال : ما أحب أن أشربه وإن الله يغفر لي ، قالت : ولم ؟ قال : لا أحب أن أنال مغفرته بمعصية .

وصف النفس :

لوصف النفس معنيان : الطيش والشرة ، فالطيش عن الجهل ، والشرة عن الحرص ، وهما فطرة النفس . فمثلها في الطيش كمثل كرة أو جوزة في مكان أملس منحدر سكونها بالمنة ، فإن أشرت إليها وحركتها أدنى حركة تحركت بوصفها ، وهو صفتها واستدارتها . وصورتها في الشرة المتولد من الحرص ؛ أنها على صورة الفراشة وأنها تقع في النار جاهلة شرهة تطلب بجهلها الضوء وفيه هلاكها ، فإذا وصلت إلى شيء منه لم تقتنع بيسيره لشرهها ، فتحرص على الغاية منه وتطلب عين الضوء وجملته ، وهو نفس المصباح فتحترق ، ولو قنعت بقليل الضوء عن بعد سلمت ، فكذلك النفس في طيشها الذي يتولد من العجلة ، وفي شرهها الذي ينتج من الحرص والطمع ، وهما اللذان كانا سبب إخراج آدم عليه السلام من الجنة ، لأنه طمع في الخلود فحرص على الأكل . وقد مثل بعضهم النفس في شرهها بمثل ذباب مر على رغيغ عليه عسل فوقع فيه يطلب الكلية فعلق بجناحه فقتله ، وآخر مر به فدنا من بعضه فنال حاجته ، فرجع إلى ورائه سالماً .

وقد مثل بعض الحكماء ابن آدم مثل دود القز ، لا يزال ينسج على نفسه لجهله حتى لا يكون له مخلص لأن القز يلتف عليه ، فيروم الخروج منه فيشمس فيقتل نفسه ويصير القز لغيره ، وربما قتلوه إذا فرغ من نسجه ، وربما غمزوه بالأيدى حتى يموت لثلا يقطع القز وليخرج القز صحيحاً ، فهذه صورة المكتسب الجاهل ، الذي أهلكه أهله وماله فتنعم ورثته بما شقى به ، فإن أطاعوا به كان أجره لهم وحسابه عليه ، وإن عصوا به كان شريكهم في المعصية ، لأنه أكسبهم إياها به ، فلا يدرى أي الحسرتين عليه أعظم ؟ إذ هابه عمره لغيره ، أو نظره إلى ماله في ميزان غيره .

وجبلات النفس الأربعة هي أصول ما تفرع من هواها ، وهي مقتضى ما فطرها عليه مولاها ، أولها الضعف : وهو مقتضى فطرة التراب ، ثم البخل : وهو مقتضى جبلة الطين ، ثم الشهوة : وموجبها الحمأ المسنون ، ثم الجهل : وهو ما اقتضاه موجب الصلصال ، وهذه الصفات على معاني تلك الجبلات للابتلاء بالأمشاج ففيه بدؤ الأمن والأعوجاج : ﴿ ذلك تقدير العزيز العليم ﴾^(١) .

ثم إن النفس مبتلاة بأوصاف أربعة متفاوتة ، أولها معاني صفات الربوبية نحو الكبر والجبرية وحب المدح والعز والغنى . ومبتلاة بأخلاق الشياطين ، مثل : الخداع والحيلة والحسد والظنة . ومبتلاة بطبائع البهائم وهو حب الأكل والشرب والنكاح ، وهي مع ذلك كله مطالبة بأوصاف العبودية مثل الخوف والتواضع والذل بمعنى ما قلناه . قيل : إنها خلقت متحركة ، وأمرت بالسكون وأنى لها ذلك ؟ إن لم يتداركها المالك ، وكيف تسكن بالأمر إن لم يسكنها محرکها بالخير .

إخلاص العبودية :

فلا يكون العبد عبداً مخلصاً حتى يكون للمعاني الثلاثة محصلاً ، فإذا تحقق بأوصاف العبودية كان خالصاً من المعاني التي هي بلاؤه من صفات الربوبية . فإخلاص العبودية للوحدانية عند العلماء الموحدين أشد من الإخلاص في المعاملة عند العاملين ، وبذلك رفعوا إلى مقامات القرب ، وذلك أنه لا يكون عندهم عبداً ، حتى يكون مما سوى الله عز وجل حراً ، فكيف يكون عبد رب وهو عبد عبد ؟ لأن ما قاده إليه فهو إلهه ، وما ترتب عليه فهو ربه ، وهذا شرك في الإلهية عند المتألمين ، ومزج بالربوبية عند الربانيين ، فهو مهلك متعوس منكوس بدعاء الرسول ﷺ إذ يقول : « تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الزوجة ، تعس عبد الحيلة^(٢) » ، فهو لاء عبيد العدد الذين قال مولاهم : ﴿ إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً ، لقد أحصاهم وعددهم عدداً^(٣) ﴾ ، أصحاب النفوس الأمارة بالسوء المسئولة الموافقة للهوى المخالفة للمولى .

(١) سورة الانعام آية ٩٦ .

(٢) رواه البخاري عن أبي هريرة .

(٣) سورة مريم آية ٩٣ - ٩٤ .

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾^(١) ، إلى آخر وصفهم ، أولو النفس المرحومة المطمئنة المرضية ، هم عباد الرحمن ، أهل العلم والحكمة ، علمهم من لدنه ، واختارهم لنفسه .

بم يكون المرید بدلا :

ولا يكون المرید بدلا حتى يبذل بمعاني صفات الربوبية صفات العبودية وبأخلاق ، الشياطين أوصاف المؤمنين ، وبطبائع البهائم أوصاف الروحانيين من الأذكار والعلوم ، فعندها يكون بدلا مقرباً ، والطريق إلى هذا بأن يملك نفسه فيملكها ، وتسخر له فيسلط عليها ، فإن أردت أن تملك نفسك فلا تملكها وضيق عليها ، ولا توسع لها ، فإن ملكتها ملكتك ، وإن لم تضيق عليها اتسعت عليك ، فإن أردت الظفر بها فلا تعرضها لهواها ، واحتبسها عن معتاد بلاها ، فإن لم تمسكها انطلقت بك ، وإن أردت أن تقوى عليها فاضعفها بقطع أسباب هواها ، وحبس موارد شهواتها ، وإلا قويت عليك فصرتك ، فأول الملكة لها أن تحاسبها في كل ساعة ، وتراقب حسبها في كل وقت ، وتقف عند كل همة من خواطرها ، فإن كانت الهمة لله عز وجل سابقت الموت ، وبادرت الفوت في إقضائها ، وإن كانت الهمة لغير الله تعالى سابقت وبادرت في محوها ، لئلا تثبت وعملت في الاستبدال بها كيلا تستبدل بك . وفي تأويل الخبر المروى : « البر يزيد في العمر^(٢) » ، وهو معنى الدعاء المشهور من قول الناس : جعل الله في عمرك البركة ، وقد بورك له في عمره فإن البركة في العمر أن تدرك في عمرك القصير بيقظتك ، ما فات غيرك من عمره الطويل بغفلته ، فيرتفع لك في سنة ما لا يرتفع له في عشرين سنة ، وللخصوص من المقربين في مقامات القرب عند التجلي بصفات الرب إلحاق برفيع الدرجات ، وتدارك ما فات عند أذكارهم ، وأعمال قلوبهم اليسيرة في هذه الأوقات ، فكل ذرة من ذكر بتسبيح أو تهليل أو حمد أو تدبر وتبصرة وتفكر وتذكرة بمشاهدة قرب ، ووجد برب ، ونظرة إلى حبيب ، ودنو إلى قريب ، أفضل من أمثال الجبال من أعمال الغافلين ، الذين هم بنفوسهم واجدون ، وللخلق مشاهدون ، مثل العارفين فيما ذكرته من قيامهم بمشاهدتهم ، ورعايتهم لأمانتهم ، وعهدهم في وقت قربهم وحضورهم ، مثل العامل في ليلة القدر العمل فيها لمن وافقها. خیر من ألف شهر .

(١) سورة الفرقان آية ٦٣

(٢) رواه ابن ماجة وابن حبان والحاكم عن ثوبان .

وقد قال بعض العلماء : كل ليلة للعارف بمنزلة ليلة القدر ، وروينا عن علي رضي الله عنه أنه قال : « كل يوم لا يعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد » . وكان الحسن إذا تلا قوله تعالى : ﴿ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾^(١) . قال : يا إخواني ، هي والله أيامكم هذه ، فاقطعوها بالجد والاجتهاد ولا تضيعوها فتخلوها فراغاً من حسن المعاملة ، وبطالتك فيها عن الشغل بمعادك المحصول عليك منها كما قال المبتلون : ﴿ يَا حَسْرَتْنَا عَلَىٰ مَا قَرَّرْنَا فِيهَا ﴾^(٢) . يعني في الأيام الخالية التي هي محصولهم ومرجعهم ومثواهم ، وكما قالت النفس الأمارة بالسوء : ﴿ يَا حَسْرَتًا عَلَىٰ مَا قَرَّرْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾^(٣) ، يعني أيام الدنيا التي ضيعت العمر فيها فخلت من الثواب والجزاء غداً ، وهذا أحد الوجهين في قوله : « الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » والوجه الآخر (الْخَالِيَةِ) أي الماضية ؛ خلت أوقاتها وخلدت أحكامهما وذهبت شهواتها وبقيت عقوباتها .

محاسبة النفس :

فإن قصرت عن هذه المحاسبة للحبيب ولم يكن كل مقام المراقبة للرقيب ، ولا مكان المحاسبة للحبيب ، فلا يفوتك مقام الورعين ولا تبين عن حال التائبين ، وهو أن تجعل لك وردين في اليوم واللييلة لمحاسبة النفس ومواقفتها مرة بعد صلاة الضحى لما مضى من ليلتك ، وما سلف من غفلتك ، فإن رأيت نعمة شكرت الله ، وإن رأيت بلية استغفرت الله ، فإن وجدت في حالك أوصاف المؤمنين التي وصفهم الله عز وجل ومدحهم عليها ، رجوت وطمعت واستبشرت ، وإن وجدت من قلبك وحالك وصفاً من أوصاف المنافقين ، أو خلقاً من أخلاق الجاهلين التي ذمهم الله عز وجل بها ، ومقتهم عليها ، حزنت وأشقت وثبتت من ذلك واستغفرت .

والمرة الثانية أن تحاسب نفسك بعد الوتر وقبل النوم ، لما مضى من يومك من طول غفلتك ، وسوء معاملتك ، وما فعلته من أعمالك ، كيف فعلتها ، ولمن فعلتها ، وما تركته من سكوتك وصمتك ، لم تركته ، ولمن تركته ، فتتفقد الزيادة والنقصان ،

(١) سورة الخاقعة آية ٢٤ .

(٢) سورة الأنعام آية ٣١ .

(٣) سورة الزمر آية ٥٦ .

وتعرف بذلك التكلف والإخلاص من حركتك وسكونك ، فما تحركت فيه وسكنت لأجل الله عز وجل به فهو الإخلاص ، ثوابك فيه على الله عز وجل ، عند مرجعك إليه ، فاعمل في الشكر على نعمة التوفيق وحسن العصمة في التهلكة . وما سكنت فيه أو تحركت لهواك وعاجل دنياك فهو التكلف الذى أخبر رسول الله ﷺ : « أنه هو والأتقياء من أمته براء من التكلف^(١) » ، وقد استوجبت فيه العقاب عند نشر الحساب ، إلا أن يغفر المولى الكريم الوهاب فاعمل حينئذ في الاستغفار بعد حسن التوبة ، وجميل الاعتذار ؛ وخف أن يكون قد وكلت إلى نفسك فتهلك ، فاعمل مشاهدة هذين المعنيين من خوف ما سلف منك ؛ والطمع في قبول ما أسلفت يمنعك من المنام ، ويطرد عنك الغفلة ، فلتحى لياتك بالقيام ، فتكون ممن وصف الله عز وجل في قوله : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا^(٢) ﴾ . وقد قال بعض السلف : كان أحدهم يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك لشريكه .

وقد قال بعض العلماء : من علامة المقت أن يكون العبد ذاكراً لعيوب غيره ، ناسياً لعيوب نفسه ؛ ما قتنا للناس على الظن ، محباً لنفسه على اليقين ، وترك محاسبة النفس ، ومراقبة الرقيب من طول الغفلة عن الله عز وجل ، والغافلون في الدنيا هم الخاسرون في العقبى ، لأن العاقبة للمتقين ، قال الله عز وجل : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ^(٣) ﴾ . وطول الغفلة من العبد على طبائع القلب فقد المعبود ، والغفلة في الظاهر غلاف القلب في الباطن تقول العرب : غفلة وغلفة بمعنى . كما تقول : جذب وجذب ، وخشاف وخفاش ، وطبائع القلب على ترادف الذنب بعضه فوق بعض وهو الرآن الذى يتعقب الكسب فيكون عقوبة له ، قال الله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(٤) ﴾ . قيل : المكاسب الخبيثة وأكل الحرام ، وفي التفسير هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب وأصل الرينة الميل والغلبة وهو التغطية أيضاً ، يقال : ران عليه النعاس إذا غلبه ، ورانت الخمر على عقله أى غطته . وأصل ترادف الذنوب من إغفال المراقبة ، وإهمال المحاسبة ، وتأخير التوبة ، والتسوية بالاستقامة ، وترك الاستغفار والندم ، وأصل ذلك كله هو حُب الدنيا

(١) أخرجه الدارمطني والفردوسى من حديث الزبير بن العوام .

(٢) سورة السجدة آية ١٦ .

(٣) سورة النحل آية ١٠٨ - ١٠٩ .

(٤) سورة المطففين آية ١٤ .

وإيثارها على أمر الله عز وجل وغلبة الهوى على القلب ، ألم تسمع إلى قوله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ (١) ، إلى قوله عز وجل : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ (٢) ، وقال في دليل الخطاب : ﴿ وَنَهَى أَنْفُسَ عَنِ الْهَوَى ﴾ (٣) ، يعنى إيثار الدنيا ، لأن صريح الكلام ، وقع في وصفهم بالطغيان ، وإيثار الحياة الدنيا ثم قال : ﴿ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ (٤) ، فاتباع الهوى عن طبائع القلب وطبائع القلب عن عقوبة الذنب وميراث العقاب الصمم عن فهم الخطاب ، أما سمعته يقول : ﴿ لَوْ كَشَاءُ أَصْبَانَاهُمْ بِأَدْنُوْبِهِمْ وَنَطَّعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ (٥) ، وقد جعل على رضى الله عنه الغفلة مقاماً من مقامات الكفر ، فقال في حديثه الطويل : « فقام إليه سلمان فقال : أخبرنا عن الكفر على ما بنى ؟ فقال : على أربع مقامات ، على الشك والجفاء والغفلة والعمى ، فإذا كثرت غفلة القلب قل إلهام الملك للعبد ، وهو سمع القلب لأن طول الغفلة يصمه عن السمع ، وعدم سماع الكلام من الملك عقوبة الخطايا ، وتثبيت الملك للعبد على الخير والطاعة وحى من الله عز وجل إليهم ، وتفضيل للعبد ، أما سمعت قول الله عز وجل : ﴿ إِذْ يُوحى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنى مَعَكُمْ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٦) وفى الخبر : « أن آدم عليه السلام حجب عن سماع كلام الملائكة فاستوحش بذلك ، فقال : يارب ما لى لا أسمع كلام الملائكة ، فقال : خطيئتك يا آدم ، « فإذا لم يسمع العبد كلام الملائكة لم يفهم كلام الملك ، وإذا لم يسمع الكلام لم يستجب للمتكلم : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ (٧) .

المراقبة والمشاهدة :

إعلم أن مشاهدة المقربين هى أول مراقبة المشاهدين ، وذلك أن من كان مقامه

(١) سورة النحل آية ١٠٧ - ١٠٨ .

(٢) سورة عبس آية ٤٠ .

(٣) سورة محمد آية ١٦ .

(٤) سورة الأعراف آية ١٠٠ .

(٥) سورة الأنفال آية ١٢ .

(٦) سورة الأنعام آية ٣٦ .

المراقبة كان حاله المحاسبة ، ومن كان مقامه المشاهدة كان وصفه المراقبة ، فأول شهادة المراقب هو أن يعلم يقيناً أن لا يخلو في كل وقت ، وإن قصر من أحد ثلاثة معان : المعنى الأول : أن يكون لله عز وجل عليه فرض ، والفرض : على ضربين شيء أمر بفعله ، أو شيء أمر بتركه ، وهو اجتناب المنهى .

والمعنى الثاني : ندب حث عليه وهو المسابقة بخير يقربه إلى الله عز وجل ، والمسارة بعمل بر يبتدره قبل فواته .

والمعنى الثالث : شيء مباح فيه صلاح جسمه وقلبه :

وليس للمؤمن وقت رابع فإن أحدث وقتاً رابعاً فقد تعدى حدود الله : ﴿ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾^(١) . وقد أحدث في دين الله سبحانه وتعالى ، ومن أحدث في دين الله فقد سلك غير طريق المتقين ، ألم تسمع إلى قوله عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً ﴾^(٢) . فهل ترى بين هذين وقتاً يجهل ، أو هوى كما لا ترى بين الليل والنهار وقتاً ثالثاً ، فالذكر الإيمان والعلم ، فهذان ينتظمان جهل أعمال القلوب ، والشكر والعمل بأخلاق الإيمان وأحكام العلوم ، وهذان يشتملان على جميع أعمال الجوارح ، قال تعالى : ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾^(٣) ، وقال : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴾^(٤) . وقال « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم »^(٥) إلى قوله : ﴿ فَأذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾^(٦) . وقال تعالى : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شُكِرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾^(٧) . وقال رسول الله ﷺ وقد عوتب في طول قيامه حتى تورمت قدماه فقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً »^(٨) ، ففسر الشكر بالعمل ، كما فسر الله تعالى العمل بالشكر ، والوقت الثالث هو المباح ، داخل فيهما لأنه معين عليهما ، وبه استقامه العبد فيهما .

(١) سورة الطلاق آية ١ .

(٢) سورة الفرقان آية ٦٢ .

(٣) سورة ص آية ١٣ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٣٣ .

(٥) سورة البقرة آية ١٥١ ، ١٥٢ .

(٦) سورة النساء آية ١٤٧ .

(٨) رواه البخارى ومسلم عن عائشة .

وقد كان بعض العلماء يقول لنا : « في معاصي الطاعات هم ، وشغل عن معاصي المخالفات » ، فيبتدىء العبد المراقب فينظر بيقظته في أدنى وقت هل لله عز وجل فيه فرض من أمر أو نهى ، فيبدأ بذلك حتى يفرغ منه ، فإن لم يجد فإنه لا يخلو من نوادب وفضائل ، فيبتدىء بالأفضل ، فإن لم يكن . عمل في أدنى الفضيلتين فيأخذ العبد من نفسه لنفسه ، ومن يومه لأمره ، ومن ساعته ليومه ، ومن دنياه لآخرته ، كما أمره مولاه سبحانه وتعالى بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾^(١) ، أى لا تترك أن تأخذ نصيبك من الدنيا ، ولا تترك أن تأخذ نصيبك للآخرة من دنياك ، وهو أن تحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تطلب الفساد في الدنيا ، فتكون قد نسيت نصيبك من الآخرة ، فيتركك الله من جزيل ثوابه ، الذى أعد لأحبابه كما قال : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيْبِهِمْ ﴾^(٢) ، أى تركوه فتركهم ، وتركهم له ترك نصيبهم منه ، وتركه عز وجل لهم ترك محابهم من الآخرة ، فيبتدىء العبد القطن ، فيأخذ من عمره ووقته ، فيجعله لآخرته التى أيقن بها ، ثم يأخذ من وقته أعلى ما فيه مما يختص به الوقت ، ولا يوجد إلا فيه ، يفوت دركه بفوت وقته ، وهو أفضل ما يقدر عليه مما أداه علمه إليه فيجعله لمولاه .

شهود نعمة أو شهود منعم :

ثم إن العبد لا يخلو في كل وقت وإن قل من أحد مقامين ، مقام نعمة أو مقام بلية ، فحاله عن مقام النعمة الشكر ، وحاله عن مقام البلية الصبر ، ثم ليس يفقد أحد مشاهدتين ، شهود نعمة أو شهود منعم ، من حيث لا يخلو من وجود مالك ومملوك ، فعليه الخدمة للموجود ، وعليه الحضور في خدمة المعبود ، والمراقبة علامة الحضور ، والمحاسبة دليل المراقبة ، ويكون له أيضاً في أدنى أوقاته ، وهى الوقت الثالث الذى هو لمباحه ، وهو أدنى أحوال المؤمن يكون له فيه مشاهدة منعم أو شهود نعمة ، لتلا يذهب وقته هذا أيضاً فارغاً من دنياه ، ولا يعود عليه شيء من ذكر مولاه ، أو يذكر نعمة تدل على منعم أو تخرجه إليه فينفعه ذلك في عقباه ، إذ العاقبة للمتقين ، فإن شهد منعماً اقتطعه الحياء بالسكينة والوقار للهية وهذا مخصوص ، وإن شهد نعمة استغرقه بالشكر والاعتبار ، فكان لديه تبصرة وتذكار ، وهذا لعموم الخصوص ، قال الله عز وجل في

(١) سورة القصص آية ٧٧ .

(٢) سورة التوبة آية ٦٧ .

وصف الأولين : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا رَوْحَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ، فَهَرُوا إِلَى اللَّهِ ﴾ (١) ، وقال في المقام الثاني : ﴿ وَلَا تَجْمَعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ . وقال في مقام الأولين : ﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ﴾ (٢) ، إلى قوله تعالى : « أَفَلَا تَتَّقُونَ » . وقال في وصف الآخرين : ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾ (٣) ، إلى قوله تعالى : « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » . ومن علامة العاقل : أن يكون مقبلاً عن شأنه ، حافظاً للسانه ، عارفاً بزمانه ، مكرماً لإخوانه .

السلامة

مقامات العباد في مشاهدة الملك :

ثم إن العباد في مشاهدة الملك على أربعة مقامات ، كل عبد يشهد الملك من مقامه بعين حاله .

فمنهم من ينظر إلى الملك بعين التبصرة والعبيرة ، فهؤلاء أولو الألباب الذين كشفت عن قلوبهم الحجب ، وهم أولو الأيدي والأبصار الذين أقامهم مقام الاعتبار ، وهذا مقام العلماء الذين هم ورثة الأنبياء .

ومنهم من ينظر إلى الملك وأهله بعين الرحمة والحكمة ، وهذا مقام الخائفين .
ومنهم من ينظر إلى الملك وأهله بعين المقت والبغضة ، وهذا مقام الزاهدين .
ومنهم من ينظر إلى الملك بعين الشهوة والغبطة ، وهذا مقام الهالكين ، وهم أبناء الدنيا الذين لها يسعون ، وعلى فوتها يتحسرون .

فإن أعطى العبد النظر إلى الملك بعين العبيرة والحكمة ، أدخله الملك على الملك فاستغنى به عما سواه ، وإن أعطى الخائف النظر إلى الملك بعين الرحمة اغتبط بمقامه ، وعظمت لربه تعالى عليه النعمة ، وإن أعطى الزاهد النظر إلى الملك بعين البغضة ؛ أخرج الملك عن الملك بالزهد فيه ، فعوضه من فوت الملك الصغير درك الملك الكبير . ومن ابتلى بالنظر إلى الملك بعين الغبطة والحسرة ؛ أوقعه الملك في السلكة ، فسلك طريق المهالك .

(٢٤١) سورة الداريات آية ٤٩ - ٥٠ .

(٣) سورة المؤمنون آية ٨٨ - ٨٩ .

(٤) سورة المؤمنون آية ٨٤ - ٨٥ .

الوصول بحفظ الأصول :

المخدوع هو من كان طلب الفضائل أهم إليه من أداء الفرائض ، ومن شُغل بغيره عن نفسه فقد مكر به ، وقالوا : إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول ، فأفضل شيء للعبد معرفته بنفسه ، ووقوفه على حده ، وإحكامه لحاله التي أُقيم فيها ، فابتدأه بالعمل بما افترض عليه ، بعد اجتنابه ما نهى عنه بعلم يدبره في جميع ذلك ، وورع يحجزه عن الهوى في ذلك ، ولا يشتغل بطلب فضل حتى يفرغ من فرض ، لأن الفضل لا يصح إلا بعد حوز السلامة ، كما لا يخلص الربح للتاجر إلا بعد حصول رأس المال ، فمن تعذرت عليه السلامة كان من الفضل أبعد ، وإلى الاغترار أقرب ، وقد تلتبس الفضائل بالفرائض لدقة معانيها وخفى علومها ، فيقدم العبد النفل ، وهو يحسب أنه الواجب .

فمن ذلك « أن أبا سعيد رافع بن المعلى كان قائماً يصلي ، فدعاه رسول الله ﷺ فلم يجبه - فظن أن وقوفه بين يدي الله عز وجل بالغيب أفضل له - فلما سلم جاءه ، فقال له رسول الله ﷺ : ما منعك أن تجيبني حين دعوتك ؟ فقال : كنت أصلي ، فقال : ألم تسمع الله عز وجل يقول : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾^(١) . فكان رسول الله ﷺ دعاه وهو في الصلاة ، ليفيده باطن العلم ، أو لينظر مبلغ علمه كيف يعمل ، وكان إجابته لرسول الله ﷺ أفضل من صلاته ، لأن صلاته نافلة له ، فهو مطيع لله عز وجل في الغيب باختياره ، وإجابته لرسول الله ﷺ أفضل من صلاته ، لأنها فريضة عليه ، فهو مطيع لله تعالى في الشهادة بإيجابه ، ففضل استجابته لرسول الله ﷺ على صلاته لنفسه ، كفضل الفرض على النفل ، وقد قال سبحانه : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾^(٢) وقال : ﴿ إِنَّ الدِّينَ يُبَايِعُوكَ وَإِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾^(٣) . والله تعالى معه في المكانين معاً ، وهو عند الرسول ﷺ على يقين ، فعبادة الله عز وجل ههنا أبلغ في مرضاته ، وأثوب له في آخرته .

(١) سورة الانفال آية ٢٤ .

(٢) سورة النساء آية ٨٠ .

(٣) سورة الفتح آية ١٠ .

مسألة أصولية :

سر استنباط العلماء بالله تعالى وبكتابه سبحانه ، يؤخذ من مثل هذه الأحاديث ، ومن عمل الصحابة رضوان الله عليهم ، يظهر ذلك جلياً لمن منحهم الله تعالى الفقه في دينه . وفي هذا الحديث دليل أن الخير إذا ورد في أمر ، كان على جملة عمومه ، وكلية ما تعلق به ، حتى تخص السنة أو الإجماع بعض شأنه ، ومن ذلك أن قول الله عز وجل : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾^(١) ، أن ظاهره مقصور على الاستجابة للرسول ﷺ بالإيمان والطاعة في أوامر القرآن ، لا الإجابة له في النداء خاصة في الصلاة ، وهذا هو الذى جملة أبو سعيد بن المعلى وتأوله من الآية فأشكل عليه ، ومثل هذا فعل عمار في التيمم ، لما نزلت آية الإباحة في التيمم في صلاة الفجر وهم في سفر ، فقال عز وجل : ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾^(٢) ولم يكن يسمع من النبي ﷺ في تخصيص بعض اليد شيئاً ، قال : فتيممنا إلى المناكب ، واستوعب جملة اليد لعموم الخطاب ، حتى أخبر النبي ﷺ بالتيمم إلى المرفقين ، و في خبر إلى الزند باختلاف الروايتين . فلذلك اختلف العلماء في تبعيض اليد في المسح ، وكذلك العمل فيما ورد مجملاً ، أن يستعمل في الجملة حتى تخصصه السنة .

فمن ذلك ما روى « أن رجلين على عهد رسول الله ﷺ تأخيا في العبادة فاعتزلا الناس ، فقال أحدهما لصاحبه : هلم اليوم فلننفرد عن الناس ، ولنزم الصمت فلا نكلم من يكلمنا فإنه أبلغ في عبادتنا ، فاعتزلا في خلوة وصمتا ، فمر بهما رسول الله ﷺ ، فسلم عليهما فلم يردا عليه السلام ، قال : فسمعناه يقول حين جاوزنا : هَلْكَ الْمُتَعَمِّقُونَ^(٣) » ، فاعتذرا إلى رسول الله ﷺ ، وتابا من ذلك إلى الله عز وجل .

وروينا « أن عمر رضى الله عنه كان يُعَسُّ ليلة مع ابن مسعود ، فاطلع من خلل الباب ، فإذا شيخ بين زقٍ خمر وقينة تغنيه ، فتسور عليه وقال : ما أقبح بشيخ مثلك أن

(١) سورة الأنفال آية ٢٤ .

(٢) سورة النساء آية ٤٣ .

(٣) رواه مسلم عن أبى هريرة .

يكون على مثل هذه الحال ، فقام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ، انا شددك الله إلا أنصفتني حتى أتكلم ، فقال له : قل ، فقال : إن كنت قد عصيت الله عز وجل في واحدة فقد عصيته أنت في ثلاث ، قال : وما هي ؟ قال : قد تجسست ، وقد نهاك الله عز وجل عن ذلك ، وتسورت ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ . ودخلت بغير إذن ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ . فقال عمر : صدقت ، فهل أنت غافر لي ذلك ؟ فقال : غفر الله لك . فخرج عمر وهو يبكي حتى علا نسيجه وهو يقول : ويل لعمر إن لم يغفر الله له ، تجدد الرجل كان يتخفى بهذا عن ولده وجاره ، فالآن يقول : رأيت أمير المؤمنين . ونحو ذلك .

فضل العمال على الأعمال :

وفي الخبر : « إذا دعى أحدكم إلى طعام فإن كان مفطراً فليجب ، وإن كان صائماً فليقل إلى صائم » . فأمره بإظهار عمله ، وهو يعلم أن الإخفاء أفضل ، ولكن إظهار عمله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وهداً ، أفضل من إخفائه لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه ، لتفضيل المؤمن وحرمة عمله على الأعمال ، إذ الأعمال موقوفة على العامل ، وإنما يعطى الثواب على قدر العامل ، لا على قدر العمل ، لتضعيف الجزاء لمن يشاء على غيره في العمل الواحد ، فدل ذلك أن المؤمن أفضل من العمل ، فقليل له : ارفع التأثير والكرامة عن قلب أخيك بإظهار عمله ، فهو خير لك من إخفاء العمل ، مع وجد أخيك عليك ، لأن أخاك إذا دعاك إلى طعام صنعه لك فلم تجبه ، ولم تعتذر إليه عذراً بيناً بقبله منك ويعرفه ، شق عليه إن كان صادقاً في دعائك .

حال للعبد أولى من حال غيره :

وما هو حال للعبد وأولى به من حال غيره ، ما رواه أبو نصر التمار أن رجلاً جاء يودع بشر بن الحرث ، وقال : قد عزمت على الحج ، أفتأمرني بشيء ؟ فقال له بشر :

(١) سورة البقرة آية ١٨٩ .

(٢) سورة النور آية ٢٧ .

كم أعددت للنفقة؟ قال: ألفى درهم، قال: فأى شيء تبتغي بحجك، نزهة، أو اشتياقاً إلى البيت، أو ابتغاء مرضاة الله عز وجل؟ قال: أبتغي مرضاة الله عز وجل قال: فإن أصبت رضا الله عز وجل وأنت في منزلك، وتنفق ألفى درهم وتكون على يقين من مرضاة الله عز وجل، أتفعل ذلك؟ قال: نعم، قال: اذهب فأعطيها عشرة أنفس، مدين يقضى بها دينه، وفقير يرمى شعثه، ومعيّل يحيى عياله، ومرى يتيم يفرحه، وتغيث لطفانا، وتكشف ضر محتاج، وتعين رجلاً ضعيف اليقين وإن قوى قلبك أن تعطىها لواحد فافعل، فإن إدخالك السرور على قلب امرئ مسلم، أفضل من مائة حجة بعد حجة الإسلام، قم فاحرجها كما أمرناك، وإلا فقل لنا ما في قلبك، فقال: يا أبا النصر، سفرى أقوى في قلبى، فتبسم بشر وأقبل عليه وقال له: المال إذا جمع من وسخ التجارات والشبهات، اقتضت النفس إلى أن تقضى به وطراً يشرع إليه، فظاهرت أعمال الصالحات، وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلا عمل المتقين. وفي نحوه قيل له أيضاً: إن رجلاً غنياً يصوم كثيراً ويصلى كثيراً، فقال: المكسين ترك حاله ودخل في حال غيره، إنما حال هذه إطعام الطعام للجياع، والإنفاق على المساكين، فهذا أفضل له من تجويعه نفسه، ومن صلاته لنفسه، مع جمعه للدنيا ومعه للفقراء.

وقد يكون اختفاء الأوجب من الفرائض والتباسه بالفضائل، محنة من الله عز وجل لعبادة وحكمة له فيهم، فيرتكبون التأويل للسعة، ويتركون الضيق لخفائه عليهم لينفذ فيهم العلم، ويجرى عليهم الحكم، ويكون ذلك تأديباً لهم وتعريفاً، ومزيداً في التسليم وتوفيقاً.

العتب على الحبيب الرشيد:

وقد قال الله تعالى فيما عتب على نبيه صلى الله عليه وآله، ووعظه وزجره في قوله تعالى: «عَبَسَ وَتَوَلَّى» الآية، يقال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يغم في عمره، كغمه حين أنزل عليه سورة عبس، لأن فيها عتياً شديداً على مثله لأنه الحبيب الرشيد، ومع ذلك لم يقصده في الخطاب، فيكون أيسر للعتاب، بل كشف ذلك للمؤمنين، ونبه على فعله عباده

(١) سورة عبس آية ١.

المتقين ، لأن معنى قوله : « عَبَسَ وَتَوَلَّى » . أى انظروا أيها المؤمنون أو اعجبوا إلى الذى : « عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى » .

ولذلك روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه أن بعض المنافقين يؤم قومه ، فكان لا يقرأ بهم إلا بسورة « عَبَسَ » ، ليضع من شأن الرسول ﷺ بذلك عنده وعند قومه ، فأرسل فضرب عنقه يستدل بذلك على كفره . ومثله قوله عز وجل عاتباً على رسوله ﷺ : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾^(١) ، ونحوه : ﴿ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾^(٢) ، وبمعناه قوله عز وجل : ﴿ وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾^(٣) ، حتى قالت عائشة رضى الله عنها : « لو كتم رسول الله ﷺ شيئاً من القرآن لكتم هذه الآية » ، والعالم عند العلماء من علم خير الخيرين فسبق إليه قبل فوته ، وعلم شر الخيرين فأعرض عنه ، لئلا يشغله عن الأخير منهما ، وعلم أيضاً خير الشرين ففعله إذا اضطر إليه وابتلى به ، وعلم شر الشرين فأمعن في الهرب منه ، واحتجب بحجابين عنه . وفي هذه المعاني دقائق العلوم ، وغرائب الفهوم ، وأدلة للسائلين ، وعبرة وآيات للعالمين ، فأما شر الشرين ومعرفة الخير من الشر فهو معروف بأدلة العقول وظاهر العلوم .

مراقى المريدين :

الخلق محبوبون بثلاث : حبُّ الدرهم ، وطلب الرياسة ، وطاعة النساء . وقال بعض العارفين : الذى قطع العباد عن الله عز وجل ثلاثة أشياء : « قلة الصدق فى الإرادة ، والجهل بالطريق ، ونطق علماء السوء بالهوى » . وقال بعضهم : إذا كان المطلوب محبوباً والدليل مفقوداً والاختلاف موجوداً لم ينكشف الحق . وإذا لم ينكشف الحق تحير المريء .

(١) سورة التوبة آية ٤٣ .

(٢) سورة التحريم آية ١ .

(٣) سورة الأحزاب آية ٣٧ .

المريد لا بد له من خصال سبع :

- ١ - الصدق في الإرادة ، وعلامته إعداد العدة .
- ٢ - لا بد له من التسبب إلى الطاعة ، وعلامة ذلك هجر قرناء السوء .
- ٣ - لا بد له من المعرفة بحال نفسه ، وعلامة ذلك استكشاف آفات النفس .
- ٤ - لا بد له من مجالسة عالم بالله ، وعلامة ذلك إثارة على ما سواه .
- ٥ - لا بد له من توبة نصوح ، فبذلك يجد حلاوة الطاعة ويثبت على المداومة ، وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى ، والزهد فيما كانت النفس راغبة فيه .
- ٦ - لا بد له من طعمة حلال لا يذمها العلم ، وعلامة ذلك الحلال المطالبة عنه وحلول العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع .
- ٧ - لا بد له من قرين صالح يؤازره على ذلك ، وعلامة القرين الصالح معاونته على البر والتقوى ، ونبيه إياه عن الإثم والعدوان . فهذه الخصال السبع قوت الإرادة لا قوام لها إلا بها ، ويستعين على هذه السبع بأربع ، هن أساس بنيانه ، وبها قوة أركانه ، أولها الجوع . ثم السهر . ثم الصمت . ثم الخلوة فهذه الأربع سجن النفس وضيقها ، وضرب النفس وتقييدها ، بهن تضعف صفاتها ، وعلينهن تحسن معاملتها ، ولكل واحدة من الأربع صفة حسنة في القلب .

الجوع :

فأما الجوع ، فإنه ينقص من دم القلب فيبيض ، وفي بياضه نوره ، ويذيب شحمة الفؤاد ، وفي ذويه رفته ، ورقته مفتاح كل خير ، لأن القسوة مفتاح كل شر . وفي خبر عيسى عليه السلام : « يامعشر الخواريين جَوْعُوا بطونكم وَعَطَّشُوا أكبادكم وأَعْرُوا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل » ، يعنى بحقيقة الزهد وشفاء القلب . فالجوع مفتاح الزهد وباب الآخرة ، وفيه ذل النفس واستكاثتها وضعفها وانكسارها ، وفي ذلك حياة القلب وصلاحه ، وأقل ما في الجوع إثارة الصمت ، وفي الصمت السلامة وهي غاية للعقلاء ، وقال سهل رحمة الله : اجتمع الخير كله في هذه الأربع خصال وبها صار الأبدال أبدالاً : إخماص البطون ، والصمت ، والسهر ، والاعتزال عن الناس . وقال : من لم يصبر على الجوع والضر ، لم يتحقق بهذا الأمر .

وروينا عن مكحول : « ثلاث خصال يحبها الله عز وجل ، وثلاث يبغضها الله عز وجل ، فأما اللاتي يحبها فقلة الأكل ، وقلة النوم ، وقلة الكلام ، وأما اللاتي يبغضن : فكثر الأكل ، وكثرة الكلام ، وكثرة النوم . »

السهر :

وقال بعض العلماء : من سهر أربعين ليلة خالصاً ، كوشف بماكوت السماء . واعلم أن نوم العلماء عن خلبة النوم ، يمد طول السهر بالقيام ، مكاشفة لهم وشهود ، وتقريب النوم . ومن صنعة الأبدال أن يكون أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة ، ومن سهر بالليل لأجل الحبيب لم يخالفه بالنهار ، فإنه أسهره بالليل في خاتمته ، وفي الخبر : « قيلوا فإن الشياطين لا تقبل ، واستعينوا على قيام الليل بقائلة النهار . »

فأما النوم : فإن في مداومته طول الغفلة ، وقلة العقل ، ونقصان النشطة ، وسهولة القلب ، وفي هذه الأشياء الفوت ، وفي الفوت الحسرة بعد الموت ، وروينا عن النبي ﷺ أنه قال : « قالت أم سليمان بن داود لابنها : يا بني لا تكثر النوم بالليل ، فإن كثرة النوم تترك العبد فقيراً يوم القيامة » . وقيل : « كان شابان يتعبدان في بني إسرائيل ، فكانوا إذا حضر عشاؤهم قام فيهم عالمهم فقال : يامعشر المرئدين : لا تأكلوا كثيراً ، فتشربوا كثيراً ، فتخسروا كثيراً » .

الصمت :

وأما الصمت : فإنه يلحق العقل ، ويعلم الورع ، ويجلب التقوى ، ويجعل الله عز وجل به للبعد بالتأويل الصحيح والعلم الرجيح مخرجاً ، ويوفقه بإيثار الصمت للقول السديد والعمل الرشيد . وقال عقبة بن عامر : يارسول الله فيم النجاة ؟ قال : « أمسك عليك لسانك ، وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك^(١) » . وقال ﷺ في الخبر الجامع المختصر : « من سره أن يسلم فليلزم الصمت^(٢) » . وفي الخبر : « لا يتقى العبد ربه حق تقاته حتى يخزن من لسانه » . وفي الحديث : « لا يصلح العبد حتى يستقيم قلبه ، ولا

(١) رواه الترمذى وأبو داود وابن أبى الدنيا والبيهقى .

(٢) رواه ابن أبى الدنيا والبيهقى عن أنس .

يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » ، وقال بعض السلف : « تعلم الصمت كما تتعلم الكلام ، فإن يكن الكلام يهديك فإن الصمت يقيك ، ولك في الصمت خصلتان ، تدفع به جهل من هو أجهل منك ، وتعلم به علم من هو أعلم منك » . وعن جماعة من السلف : « أن تسعة أعشار السلامة في الصمت » . ويقال : كل كلمة من هزل أو مزح أو لغو يوقف العبد عليها خمس موافق بتوبيخ وتقرير ، أولها : أن يقال له : لم قلت كلمة كذا أكانت فيما يعينك ؟ والثانية : هل نفعتك إذ قلتها ؟ والثالثة : هلى ضرتك لو لم تقلها ؟ والرابعة : ألا سكت فرجحت السلامة من عاقبتها ؟ والخامسة : هلا جعلت مكانها قول سبحان الله والحمد لله فنعمت ثوابها . ويقال : ما من كلمة إلا وينشر لها ثلاثة دواوين ، الديوان الأول : لم ، والثاني : كيف ، والثالث : لمن ، فإن نجا من الثلاث والإطال وتوفه للحساب .

وأما كثرة الكلام : ففيه قلة الورع ، وعدم التقوى ، وطول الحساب ، وكثرة المطالبين وتعلق المظلومين ، وكثرة الأشهاد من الأملاك الكاتبين ، ودوام الإعراض من الملك الكريم ، لأن الكلام مفتاح كبائر اللسان ، فيه الكذب والغيبة والتميمة والبهتان ، وفيه شهادة الزور ، وفيه قذف المحصن ، والافتراء على الله تعالى ، وفيه القول فيما لا يعنى ، والخوض فيما لا ينفع ، وقد جاء في الخبر : « أكثر خطايا ابن آدم في لسانه ، وأكثر الناس ذنوباً يوم القيامة أكثرهم خوضاً فيما لا يعنيه^(١) » ، وفي اللسان التزين والتصنع للخلق ، والتحريف والإحالة لمعانى الصدق ، وفيه المداهنة والمواراة والتعلق لأهل الأهواء . وفي اجتماع هذا على العبد شتات قلبه ، وفي شتاته تفريق همه ، وفي تفريق همه سقوطه من مقام المقربين .

الخلوة :

وأما الخلوة ، فإنها تفرغ القلب من الخلق ، وتجمع الهم بأمر الخالق ، وتقوى العزم على الثبات ، إذ في مخالطة الناس وهن العزم وشتات الهم ، وضعف النية ، والخلوة تقل الأفكار في عاجل حظوظ النفس لفقد مشاهدتها بالأبصار ، لأن العين باب القلب ، ومنها تدخل آفاته وعندها توجد شهواته ، ولذاته ، ومن كثرت لحظاته دامت حسراته ، والخلوة تجلب أفكار الآخرة ، وتجدد الاهتمام بها لما شهد به الإيقان ، وتنسى أذكار

(١) رواه الطبراني عن ابن مسعود .

العباد ، وتواصل ذكر المعبود ، والخلوة من أكبر العوافى وذلك أنه قد جاء في الحديث : « سلوا الله العافية فما أعطى عبد بعد اليقين أفضل من العافية^(١) » . وفي الخبر : « العزلة عن الناس عافية » ، ولا يكون المرید صادقاً حتى يجد في الخلوة من اللذة والخلوة والمزيد مالا يجده في الجماعة ، ويجد في السر من النشاط والقوة ما لا يجده في العلانية ، ويكون أنسه في الوحدة ، وروحه في الخلوة ، وأحسن أعماله في السر .

مخالطة الناس :

وأما مخالطة الناس فإنها تضعف العزم الذى كان قويا في أعمال البر ، وتحل العقد المبرم الذى استوطنه العبد في الخلوة ، لقلة المتعاونين على البر والتقوى ، وكثرة المتعاونين على الإثم والعدوان ، وقوة الطلب والحرص على عاجل الدنيا ، لما يعاين من إقبال أهلها عليه ، وأعظم ما في مخالطة الناس ومجالسة أهل البطالة وذوى غفلتهم ، ضعف اليقين برؤيتهم ، وأضر ما ابتلى به العبد وأعمله في هلاكه وأشدّه لحجبه وإبعاده ، ضعف يقينه بما وعد به الغيب وتوعد عليه في الشهادة ، وهذا أخوف ما يخافه رسول الله ﷺ على أمته فإنه قال : « أخوف ما أخاف على أمّتي ضعف اليقين^(٢) » ، لأن قوة اليقين أصل كل عمل صالح ، لأن في قوة يقين العبد سرعة منقلبه ، ومع طول مشواه في دار إقامته ، إيثار التقلل في الفانى وتقديمه للباقى ، وضعف حرصه ، وقله طلبه ، وفقد طمعه وفراغه من الاشتغال بعاجله ، وإقباله وشغله بما ندب إليه من مستقره ، وفي جميع ذلك إخلاصه في أعماله ، وحقيقة زهده في تصرف أحواله ، وفي قصر أمله وتحسين عمله ، ألم تسمع لقوله تعالى : ﴿ أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ ﴾ ، أى شغلكم الجمع للمكاثرة حتى حلتكم القبور ، ثم قال : ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴾^(٣) ، أى لشغلكم العمل الصالح للأخرة عن اللعب واللغو الذى هو مقتضى الشك ، وذلك في وصف الذى أخبر عنه سبحانه بالتكاثر الذى ألهاه ، حتى زار برزخه ومثواه .

وقد جاء في فضل العزلة والانفراد ، وفي فضل الصمت ، وفي جميع ما ذكرنا من الجوع والسهر ، ومن مكابدة الليل ما يكثر جمعه ، وفيما نهينا عليه وأشرنا إليه بلاغ ، وهداية لمن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(١) رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه .

(٢) رواه ابن المبارك عن أنى هريرة .

(٣) سورة التكاثر آية ٥ .

الفصل الثالث

علوم اليقين

تفضيل علوم اليقين :

قبل أن نتكلم على علوم اليقين نبين تفضيلها على سائر العلوم . واعلم أن كل علم من العلوم قد يتأتى حفظه ونشره لمنافق أو مبتدع أو مشرك ، إذا رغب فيه وحرص عليه ، لأنه نتيجة الذهن ، وثمره العقل ، إلا علم الإيمان واليقين ، فإنه لا يتأتى ظهور مشاهدته ، والكلام في حقائقه إلا لمؤمن موقن ، من قبل أن ذلك تقرير مزيد الإيمان ، وحقيقة العلم والإيقان ، فهو آيات الله تعالى ، وعهده عن مكاشفة قدرته وعظمته ، وآيات الله تعالى لا تكون للفاسقين ، وعهده لا ينال للظالمين ، وعظمته وقدرته لا تكون شهادة للزائغين ، ولا وجداً للمبطلين ، لأن في ذلك توهين لآيات الله وحججه ، وانتقاص لبراهينه وقدرته ، ودخول الشك في اليقين الذى هو محجة المخلصين ، والذين هم بقية الله تعالى من عباده ، واشتباه الباطل بالحق الذى هو وصف أهل الصدق ، الذين هم أدلته عليه من أهل وداده ، وهذا أدل دليل على فضل علم المعرفة على غيره .

قال الله عز وجل : ﴿ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾^(١) .
وقال تعالى : ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾^(٢) . وقال سبحانه
وتعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾^(٣) . وقال : ﴿ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

(١) سورة الشعراء آية ١٩٧ .

(٢) سورة العنكبوت آية ٤٩ .

(٣) سورة الحجر آية ٧٥ .

يُوقِنُونَ^(٤)». وقال عز وجل : ﴿ وَلَيْبَسَنَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ^(٥) ﴾ . فهؤلاء العلماء بالله تعالى ، الناطقون عن الله عز وجل ، جعل لهم أنصبة منه مكاناً عنده ، ولا يكون ذلك لمن ليس أهلاً له ولا حقيقاً به ، لأنهم آيات الله تعالى ، وبيناته ، وشهده ، وبصائرهم ، كاشفوا طريقه ، ومُظهِروا بيانه ، إذ يقول تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^(٦) ﴾ . ثم قال تعالى : ﴿ تَخَلَّقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ^(٧) ﴾ ، بعد قوله : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ^(٨) ﴾ . مع قوله تعالى : ﴿ وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا^(٩) ﴾ . فنصروه بما نصرهم به ، وتحققوا بما حققهم منه ، وشهدوا له ما شهد لهم عنه ، فكانوا للمتقين إماماً ، وإلى الهداية أعلاماً . وقال بعض أهل المعرفة : « من لم تكن له مشاهدة من هذا العلم لم يخل من شرك أو نفاق ، لأنه عار من علم اليقين ، ومن عرى من اليقين وجد . فيه دقائق الشك » ، وقال بعض العارفين : من لم يكن له نصيب من هذا العلم ، أخاف عليه سوء الخاتمة ، وأدنى النصيب منه التصديق به ، وتسليمه لأهله . وقال آخر : من كان فيه خصلتان لم يفتح له من هذا العلم بشيء ، بدعة أو كبر . وقالت طائفة من أهله : من كان محباً للدنيا أو مصراً على هوى لم يتحقق به . وقال بعضهم : أقل عقوبة من أنكر هذا العلم أن لا يرزق منه شيء أبداً . واتفقوا على أنه علم الصديقين ، وأن من كان له منه نصيب فهو من المقربين ، وينال درجة أصحاب اليمين .

الفرق بين علم التوحيد والعلوم الظاهرة :

واعلم أن علم التوحيد ومعرفة الصفات مباين لسائر العلوم ، فالاختلاف في سائر العلوم الظاهرة رحمة ، والاختلاف في علم التوحيد ضلال وبدعة ، والخطأ في علم الظاهر مغفور ، وربما كانت حسنة إذا اجتهد ، والخطأ في علم التوحيد وشهادة البين كفر ، من قبل أن العباد لم يكلفوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب العلم الظاهر ، وعليهم واجب طلب موافقة الحقيقة عند الله في التوحيد ، ومن ابتدع شيئاً ردت عليه

-
- (٤) سورة البقرة آية ١١٨ .
 - (٥) سورة الأنعام آية ١٠٥ .
 - (٦) سورة القيامة آية ١٩ .
 - (٧) سورة الرحمن آية ٣-٤ .
 - (٨) سورة الروم آية ٤٧ .
 - (٩) سورة الفتح آية ٢٦ .

بدعته ، وكان مستولاً عنه ، ولم يكن حجة الله تعالى على عباده ، ولا غيثاً نافعاً في بلاده ، بل كان موصوفاً بالدنيا ، وفيها من الراغبين ، ولم يكن دليلاً على الله عز وجل ، ولا من دعاة الدين ، ولا إماماً للمؤمنين .

الحذر من مخالفة السنة :

وقد جاء في الخبر : « العلماء أمناء الرسل ، ما لم يدخلوا في الدنيا فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم على دينكم »^(١) ، والخبر المشهور ﴿ أن من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد »^(٢) . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ﴿ مما أخاف على أمتي زلة عالم ، وجدال منافق في القرآن »^(٣) ، وكان بعض السلف يقول : « مثل العالم إذا زل مثل سفينة ، إذا غرقت غرق معها خلق كثير » . ويروى في خبر : « من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، قيل : يا رسول الله ، وما غش أمتك ؟ قال : أن يبتدع بدعة في الإسلام يحمل الناس عليها »^(٤) ، وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول : ويل للعالم من الأتباع ، وويل للأتباع من العالم ، يزل العالم بزلة فيتبعه عليها فئة من الناس وتبلغ الآفاق ، وما أعلم أحداً أعظم جرماً ممن ابتدع في دين الله عز وجل ، فنطق في كتاب الله تعالى ، وفي علم المعرفة بما لم يأذن به الله ، ثم لم يعبا بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي هو حجة الله تعالى على جميع خلقه ، وطريق مقربه من عباده ، فأضل بذلك عباد الله عز وجل .

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن لله تعالى ملكاً ينادي كل يوم ، من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته » . وقال على كرم الله وجهه : « الهوى شريك العمى » ، وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَتَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً ﴾^(٥) . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أظلم ممن أفتى على الله كذباً ﴾^(٦) ثم قال تعالى : ﴿ أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ . وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾^(٧) ،

(١) رواه القضاعى وابن عساكر عن أنس .

(٢) رواه البخارى ومسلم وأبو داود عن عائشة .

(٣) أخرجه الطبرانى عن أبى الدرداء .

(٤) رواه الدارقطنى من حديث أنس .

(٥) سورة النساء آية ١٢٢ .

(٦ ، ٧) سورة الأنعام آية ٩٣ .

فسوى بين الكذاب في الفرية على الله تعالى ، وبين المتشبه المضاهى للربوبية . وكذلك من أعظم المنكر بعد هذا إنكار الحق من أهله ورده عليهم بالتكذيب ، وقد سوى الله تعالى بين التكذيب بالحق وبين ابتداء الكذب على الخالق في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾^(١) . وقال تعالى في مثله : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ﴾^(٢) ، كذلك أيضاً في ضده سوى كما سوى عز وجل بين الصادق بالصدق والمصدق به فقال تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾^(٣) .

أهل العلم بالله :

وقال ﷺ : « العالم والمتعلم شريكان في العلم^(٤) » ، ولكن الله تعالى قد جعل هذه الطائفة من أهل العلم بالله تعالى ، ترد على جميع الطوائف من الشاطحين والمبتدعين ، أهل الجهالة بالدين ، والحيدة عن سبيل المؤمنين ، بما أراهم الله تعالى من علم اليقين ، وبما شهد لهم رسول الله ﷺ بالعلم والتعديل في قوله : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين » ، فالغالون هم الشاطحون ، لأنهم قد جاوزوا العلم ، ومحو الرسم فأسقطوا الحكم ، والمبطلون هم المدعون المبتدعون ، لأنهم جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ، وافتروا بالدعوى ، وابتدعوا بالرأى والهوى ، والجاهلون هم المنكرون لغرائب العلم ، المغترون لما عرفوا من ظاهر العقل ، كما روينا عن النبي ﷺ : « إن من العلم كهيئة المكنون ، لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله عز وجل ، فإذا نطقوا به لم يجهله إلا أهل الاغترار بالله تعالى ، ولا تحقروا عالماً آتاه الله تعالى علماً ، فإن الله عز وجل لم يحقره إذ آتاه^(٥) » . وكل من تأول السنن بالرأى أو المعقول أو نطق بما لم يسبق إليه السلف من القول أو بمعناه ، فهو متكلف مبطل . فأهل العلم بالله يردون علوم المعقول بعلم اليقين ، وعلم الرأى بعلم السنة ، ويشتون أهل الآثار ، ويؤيدون نقلة الأخبار بما يفصلون من

(١) سورة العنكبوت آية ٦٨ .

(٢) سورة الزمر آية ٣٢-٣٣ .

(٤) رواه الترمذى عن أبي هريرة .

(٥) رواه أبو منصور الديلمي في المسند .

أخبارهم ، ويفسرون من حديثهم ، مما لم يجعل للنقلة طريق إليه ، ولم يهتد الرواة بكشف منه ، بما أشهدهم الله عز وجل واستودعهم ، ونور به قلوبهم ونطقهم ، فهم ينطقون عن الله سبحانه وتعالى فيما يخبرون عنه : ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾^(٢)

النمط الأوسط :

وقال على كرم الله وجهه : عليكم بالنمط الأوسط ، الذي يرجع إليه الغالى ويرتفع عنه القالى . وهكذا سيرة السلف ، أنه لا يستمع إلى متبذع لأنه منكر ، ولا يرد عليه بالجدال والنظر لأنه بدعة ، ولكن يخبر بالسنن ويحتج بالأثر ، فإن قبل فهو أخوك فى الله ، ووجبت عليك موالاته ، وإن لم يرجع وأنكر قضى بإنكاره ، وعرف ببدعته ، وحقت عداوته ، وهجر فى الله تعالى .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم : ﴿ أنه قيل له : أى جلسائنا خير ؟ قال : من ذكركم بالله تعالى رؤيته ، وزاد فى علمكم منطقته ، وذكركم بالآخرة عمله ﴾^(٣) . فأما الذى يطلب دنياهم حتى يكون مثلهم ، فإذا رأوه اغتبطوا بحالهم فهذا شر منهم ، لأنه يدعو إلى نفسه لا إلى مولاة ، ولأنه طامع فيهم وهم زاهدون فيه . فالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء هم الورعون فى دين الله ، الزاهدون فى فضول الدنيا ، الناطقون بعلم اليقين والقدرة ، لا علم الرأى والهوى ، الصامتون عن الشبهات والآراء ، لا يختلف هذا إلى يوم القيامة عند العلماء الشهداء على الله تعالى برأى قائل ، ولا بقول مبطل جاهل ، كما روى عنه صلى الله عليه وسلم : « صَلِّحْ أَوْلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالزُّهْدِ وَالْيَقِينِ ، وَبِهَلِكِ آخِرُهَا بِالْبُخْلِ وَالْأَمَلِ »^(٤) ، وهذا طريق لا يسلكه فى وقتنا هذا إلا من عرف فضله ، وطريقة السلف فيه ، والله أعلم .

(١) سورة المائدة آية ٥٤ .

(٢) سورة السجدة آية ٢٤ .

(٣) رواه أبو يعلى عن ابن عباس .

(٤) رواه الطبرانى عن ابن عمر .

علوم اليقين عن مشاهدات مقام اليقين :

أصول مقاماتها التي تنتج عنها أحوال الموقنين ، وترد إليها فروع أحوال المتقين تسعة مقامات ، وهي : التوبة . والصبر . والشكر . والرجاء . والخوف . والزهد . والتوكل . والرضا . والمحبة ، وبعد المحبة مقامات محبوب ، ومنزلات علام الغيوب ، ثم الرهبة والرغبة ، ثم اللقاء بالله تعالى والفناء عما سواه ، ومن مقام محبوب تنصرف الشهادة عن بيان مشاهداتهم ، ووصف مراقباتهم ، وكشف ما يواجههم به ربهم سبحانه وتعالى من أسرار عين اليقين وحق اليقين .

أولاً : مقام التوبة :

التوبة الرجوع إلى الله والندم على ما فات .

مشاهدات التوبة :

أما للعامة أو للخاصة ، توبة العامة : قال الله تعالى : ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(١) ، معنى هذا الخطاب ارجعوا إلى الله تعالى من حفظوا أنفسكم وهواها ، ومن وقوفكم مع شهواتكم لتظفروا بالفلاح وهو نيل بغيتكم يوم القيامة ، وليحصل لكم البقاء ببقاء الله عز وجل في نعيم لا زوال له ، وبهجة لانفاد لها ، ولنفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار ، وهذا هو فلاح العامة .

توبة الخاصة :

عن مشاهدات الخصوص ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾^(٢) ، فنصوحاً يعني خالصة من النصح ، وهو الاستقامة على الطاعة من غير زوغان إلى معصية ، مجاهداً نفسه أن يخطر على قلبه خاطر العودة إلى ذنب وهو قادر

(١) سورة النور آية ٣١ .

(٢) سورة التحريم آية ٨ .

عليه ، وأن يترك عمل الذنوب والمعاصي لأجل الله تعالى ، خالصاً لوجهه الكريم ، كما فعلها خالصاً لحظه وهواه ، فإذا أتى الله بقلب سليم من الهوى ، وعمل خالص مستقيم على السنة ، فهو الذى ختم الله له بحسن الخاتمة ، وأدر كته الحسنى السابقة ، وهذا العمل هو التوبة النصوح ، وعامله هو العبد التواب المتطهر الحبيب الذى سبقت له من الله الحسنى ، وتداركه نعمة من ربه فرحمه بها من أدران السوءى ، وهو وصف من قصده سبحانه بخطابه فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾^(١) . وقال صلى الله عليه وسلم « التائب حبيب الله ، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ^(٢) » .

وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال : هى ندم بالقلب ، واستغفار باللسان ، وترك بالجوارح ، وإضمام أن لا يعود إليه . وقال محمد أبو سهل رحمه الله . ليس من الأشياء أوجب على هذا الخلق من التوبة ، ولا عقوبة أشد عليهم من فقد علم التوبة ، وجهل الناس علم التوبة . وقال : من يقل إن التوبة ليست بفرض فهو كافر ، ومن رضي بقوله فهو كافر ، وقال : التائب : الذى يتوب من غفلته فى الطاعات فى كل طرفة ونفس .

وقد جعل على كرم الله وجهة ترك التوبة مقاماً فى العمى ، وقرنه باتباع الظن ونسيان الذكر ، فقال فى الحديث الطويل : « ومن عمى نسى الذكر واتبع الظن وطلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة » .

فرض التوبة الذى لا بد للتائب منه :

ففرض التوبة الذى لا بد للتائب منه ، ولا يكون محققاً صادقاً إلا به ، الإقرار بالذنب ، والاعتراف بالظلم ، ومقت النفس على الهوى ، وحل الإصرار الذى كان عقده على أعمال السيئات ، وإطابة الغذاء بغاية ما يقدر عليه ، لأن الطعمة أساس الصالحين ، ثم الندم على ما فات من الجنائيات ، وحقيقة الندم ، إن كان حقاً - إذ لكل حق حقيقة - أن لا يعود إلى مثل ما وقع الندم عليه ، ثم اعتقاد الاستقامة على الأمر ومجانبة النهى ، وحقيقة الاستقامة أن لا يقابل ما استقبل من عمره بمثل ما وقع

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٢) رواه ابن ماجة عن ابن مسعود .

الاعوجاج به ، وأن يتبع سبيل من أناب إلى الله ، وأن لا يصحب جاهلاً فيريه ، ثم الاشتغال بإصلاح ما أفسد في أيام بطالته ليكون من المصلحين الذين تابوا وأصلحوا ما أفسدوا ، فإن الله عز وجل لا يصلح عمل المفسدين ، كما لا يضيع أجر المحسنين ، ثم استبدال السيئات بالحسنات ليكون ممن تبدل سيئاته حسنات ، لتحقيقه بالتوبة وحسن الإنابة ، لأن التبديل يكون في الدنيا ، يبدل بالأعمال السوءى أعمالاً حسنى بدليل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾^(١) . فإذا غير ما بهم من سييء حسناً بدل سيئاتهم حسنات ، ثم الندم ودوام الحزن ، وحقيقة الندم والحزن على الفوت أن لا يفرط ولا ينسى في دركه ، ولا يرجع ولا ينثنى في حيز استبداله ، فيفوت نفسه وقتاً ثانياً إذا كان يعمل في درك ما فات ، ولا يفوت ما أدرك في حال يقظته ، فتكون يقظته شبيهاً بما مضى من غفلته ، إذ كان في درك ما فات شبيهاً بما مضى من غفلته ، إذ لا يدرك الفوت بالفوت ، ولا النعيم بالنعيم ، ليكون كما وصف الله تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ﴾^(٢) . قيل الاعتراف الندم .

وقال أبو سليمان الداراني لو لم يبك العاقل فيما بقى من عمره إلا على فوات ما مضى منه في غير الطاعة لكان خليقاً أن يحزنه ذلك إلى الممات ، فكيف بمن يستقبل ما بقى من عمره بمثل ما مضى من جهله ، وقال عليه السلام في حديث أبي ذر « فإذا عملت سيئة فاعمل بعدها حسنة ، السر بالسر والعلانية بالعلانية » . وفي وصية معاذ : « أتبع السيئة الحسنة تمحها » . ولتدخل في الصالحين لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾^(٣) . ثم المسارعة إلى الخيرات إذا قدر عليها ليدرك بها ما ضيع وفات ليكون من الصالحين ، وفي هذا المقام يصلح لمولاه فيحفظه ويتولاه ، كما قال تعالى « وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾^(٤) .

وما على العبد في التوبة وما تعلق بها عشر خصال ، أولها : فرض عليه أن لا يعصى الله تعالى . الثانية : إذا ابتلى بمعصية لا يُصرُّ عليها . الخصلة الثالثة : التوبة إلى الله تعالى منها . الرابعة : الندم على ما فرط منه . الخامسة : عقد الاستقامة على الطاعة إلى الموت . السادسة : خوف العقوبة . السابعة : رجاء المغفرة . والثامنة : الاعتراف بالذنب .

(١) سورة الرعد آية ١١ .

(٢) سورة التوبة ١٠٢ .

(٣) سورة العنكبوت آية ٩ .

(٤) سورة الأعراف آية ١٩٦ .

والثاسعة : اعتقاد أن الله تعالى قدر ذلك عليه وأنه عدلٌ منه . والعاشره : المتابعة بالعمل الصالح ليعمل في الكفارات لقوله عليه الصلاة والسلام : « وَأَتْبَعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » وفي جميع هذه الخصال آثار عن الصحابة والتابعين يكثر ذكرها .

التوبة من قريب :

وقيل في معنى قوله تعالى ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾^(١) . قيل : الوقت القريب ، أن يقول العبد عند كشف الغطاء : ياملك الموت أخرني يوماً أعبد فيه ربي ، وأعتب فيه ذنبي وأتزود صالحاً لنفسى ، فيقول : فنيت الأيام فلا يوم ، فيقول أخرني ساعة فيقول : فنيت الساعات فلا ساعة ، قال : فتبلغ الروح الحلقوم ، فيؤخذ بكظمة عند الغرغرة ، فيغلق باب التوبة ويحجب عنه ، وتنقطع الأعمال ، وتذهب الأوقات ، وتتصاعد الأنفاس ، يشهد فيها المعاينة عند كشف الغطاء فيحتد بصره ، فإذا كان في آخر نفس زهقت نفسه ، فيدرکہا ما سبق لها من السعادة فتخرج روحه على التوحيد ، فذلك حسن الخاتمة ، أو يدرکہا ما سبق لها من الشقوة فتخرج روحه على الشك ، فهذا الذي قال فيه الله عز وجل : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ﴾^(٢) فهذا سوء الخاتمة ، أعادنا الله منه ، وقيل هذا هو المنافق ، وقيل : المدمن على المعاصي المصير عليها ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾^(٣) قيل : قبل الموت وقبل ظهور الآيات الآخرة ، وقبل الغرغرة أى تغرغرة النفس في الحلقوم ، لأنه تعالى قد حكم أن التوبة بعد ظهور أعلام الآخرة لا تقبل .

ومنه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ ﴾^(٤) يعنى من قبل معاينة الآيات ﴿ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾^(٥) . قيل : التوبة هى كسب الإيمان وأصول الخيرات ، وقيل بالأعمال الصالحة ، هى مزيد

(١) سورة المنافقون آية ١٠ .

(٢) سورة النساء آية ١٨ .

(٣) سورة النساء آية ١٧ .

(٤،٥) سورة الأنعام آية ١٥٨ .

الإيمان وعلامة الإيقان ، وقد قال تعالى : « ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ » أى عن قريب عهد بالخطيئة لا يتأدى فيها ولا يتباعد عن التوبة ، وتوبة من قريب أن يعقب الذنب عملاً صالحاً ولا يردفه بذنب آخر ، وأن يخرج من السيئة إلى الحسنه ، ولا يدخل في سيئة أخرى .

وقال بعض العارفين : إن الله تعالى إلى عبده سرين يسرهما إليه ، يوجد ذلك بإلهام يلهمه ، أحدهما إذا ولد وخرج من بطن أمه يقول له : عبدى ، قد أخرجتك إلى الدنيا طاهراً نظيفاً ، واستودعتك عمرك واثمنتك عليه ، فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر كيف تلقانى كما أخرجتك . وسر عند خروج روحه يقول : عبدى ، ماذا صنعت فى أمانتى عندك ، هل حفظتها حتى تلقانى على العهد والرعاية فألقاك بالوفاء والجزاء ؟ أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب . وفى خبر عن ابن عباس رضى الله عنهما : « من ضيع فرائض الله عز وجل خرج من أمانة الله » . وعند التوبة النصوح تكفير السيئات ، ودخول الجنات .

ثانياً : مقام الصبر :

الصبر هو ثبات باعث الدين فى مقاومة باعث الهوى ، لأنه لغة : ثبات جند فى مقاومة عدو قام القتال بينهما ، والجندان جند منهما شهوة المأكلى والمشرب والمنكح والحظ والهوى ، وجميع الرذائل الكامنة فى النفس ، والجند الآخر العقل ونور اعتقاد الدين ، وحب الله ورسوله ، وحب الآخرة وفضائل الدين ، وهذان الجندان . الحرب بينهما سجال ، وميدان المعركة القلب ، والصبر نصرة جند العقل والدين على جند الحظ والهوى ، وقد عرف بعضهم الصبر بأنه حبس النفس عن المكروه ، وهو يناسب المعنى .

فضائل الصابرين :

قد جعل الله تعالى الصابرين أئمة المتقين ، وتمم كلمته الحسنى عليهم فى الدين ، فقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ^(١) ﴾

(١) سورة السجده آية ٢٤ .

« وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا »^(١) وقال ﷺ: « إن في الصبر على ما تَسْرَهُ خيراً كثيراً »^(٢) ، ورورى عن المسيح عليه السلام أنه قال : « إنكم لا تلدركون ما نعجبون إلا بصبركم على ما تكروهون » وقال ابن مسعود . الصبر نصف الإيمان . وقد جعل على كرم الله وجهه الصبر ركناً من أركان الإيمان وقرنه بالجهاد والعدل والإيقان فقال : (بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ ، عَلَى الْيَقِينِ وَالصَّبْرِ وَالْجِهَادِ وَالْعَدْلِ) . وقال على كرم الله وجهه : (الصبر من الإيمان بمنزله الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له) ورفع رسول الله ﷺ الصبر في العلو والفضل إلى مقام اليقين وقرنه به وأخبر ﷺ : « بأن من أوتي نصيبه منهما لم يبال ما فاته » ، وأخبر عليه الصلاة والسلام : أن الصبر كمال العمل والأجر فقال : « من أكمل ما أوتيتم ، اليقين وعزيمة الصبر ، ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ، ولأن تصبروا على مثل ما أنتم عليه ، أحب إلى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ، ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكمال ثوابه ، ثم قرأ : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٣) ، وقد قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾^(٤) وقال عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٥) فضاعف أجر الصابرين على كل عمل ، ثم رفع جزاء الصبر فوق كل جزاء ، فجعله بلا نهاية ولا حد فدل ذلك على أنه أفضل المقامات .

وكان عمر رضى الله عنه يقول : « نعم العذلان ونعمت العلاوة للصابرين » يعنى بالعدلين الصلاة والرحمة ، وبالعلاوة الهدى ، والعلاوة ما يعلى به فوق الحملين على البعير فيكون كعدل ثالث ، وقد أخبر الله تعالى أنه مع الصابرين ، ومن كان الله تعالى معه غلب ، كما أن من كان معه علا ، فقال تعالى : ﴿ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾^(٦) . كما قال تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ ﴾^(٧) واشترط الصبر

(١) سورة الأعراف آية ١٣٧ .

(٢) أخرجه الترمذى من حديث ابن عباس

(٣) سورة النحل آية ٩٦ .

(٤) سورة القصص آية ٥٤ .

(٥) سورة الزمر آية ١٠ .

(٦) سورة الأنفال آية ٤٦ .

(٧) سورة محمد آية ٢٥ .

لإمداده بجنده ولنصرة تأييده بقوله تعالى : ﴿ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ^(١) ﴾ . وكان سهل يقول : الصبر تصديق الصدق ، وأفضل منازل الطاعة الصبر على ترك المعصية مع الباعث ، ثم الصبر على الطاعة ، وقال في معنى قوله عز وجل : ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ^(٢) ﴾ أى استعينوا بالله على أمر الله ، واصبروا على أدب الله ، وقال : لم يمدح الله تعالى أحداً إلا من صبر للبلاء والشدة فبذلك يثنى عليه . وكان يقول : الصالحون في المؤمنين قليل ، والصادقون في الصالحين قليل ، والصابرون في الصادقين قليل ، فجعل الصبر خاصية الصدق ، وجعل الصابرين خصوص الصادقين ، وكذلك الله تعالى قد رفع الصابرين على الصادقين في ترتيب المقامات ، فجعل الصبر مقامات في الصدق ، إن كانت الأوصاف المسوقة نعتاً واحداً للمسلمين وكانت الواو للمدح ، وإن كانت مقامات فالواو للترتيب ، فقد جعل الله الصابرين فوق الصادقين والقانتين ، أعنى في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ^(٣) ﴾ .

الصبر من علامات الإيمان :

وفي حديث عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما ، « لما دخل رسول الله ﷺ على بعض المسلمين ، فقال ، « أمؤمنون أنتم ؟ فسكتوا ، فقال عمر رضى الله عنه : نعم ، قال : وما علامة إيمانكم ؟ قال : نشكر في الرخاء ، ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء ، فقال : مؤمنون ورب الكعبة ^(٤) » .

والصبر ينقسم إلى عملين : أحدهما لا صلاح للدين إلا به . والثاني هو أصل فساد الدين . ثم يتنوع الصبر فيكون المؤمن صابراً على الذى فيه صلاح الدين فيكمل به إيمانه ، ويكون صابراً على الذى فيه فساد الدين فيحسن به يقينه . روينا في معنى هذا عن على رضى الله عنه ، أنه لما دخل البصرة واستقام له الأمر دخل جامعها ، فجعل يخرج القصاص ويقول : القصص بدعة ، فانتبهى إلى حلقات شاب يتكلم على جماعة ،

-
- (١) سورة آل عمران آية ١٢٥ .
 - (٢) سورة الأعراف آية ١٢٨ .
 - (٣) سورة الأحزاب آية ٣٥ .
 - (٤) أخرجه الطبراني في الأوسط .

فاستبمع اليه فأعجبه كلامه ، فقال : يا فتى ، أسألك عن شيئين فإن خرجت منهما تركتكَ تتكلم على الناس ، وإلا أخرجتك كما أخرجت أصحابك ؟ فقال : سل يا أمير المؤمنين ، فقال : أخبرني ما صلاح الدين وما فسادُه ؟ قال : صلاحه الورع ، وفساده الطمع ، قال : تكلم ، فمثلك يصلح أن يتكلم على الناس ، يقال : إن هذا الشاب هو إمام الأئمة الحسن بن يسار مولى الأنصار البصرى ، وكان ميمون بن مهران يقول : الإيمان والتصديق والمعرفة والصبر واحد ، وقال أبو الدرداء : ترجيح الإيمان الصبر للحكم ، والرضا بالقدر .

واعلم أن الورع أول الزهد ، وهو باب من أبواب الآخرة ، والطمع أول الرغبة ، وهو باب كبير من أبواب الدنيا ، وهو استشعار الطمع من حب الدنيا ، وحب الدنيا رأس كل خطيئة .

من نتائج الصبر : ومن نتائج الصبر حبس النفس على عبادة الخالق سبحانه وتعالى ، وصبرها على القناعة وعلى صنع الرازق ، ومن الصبر كف الأذى عن الخلق ، وهو مقام العالين يدخل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ﴾^(١) ثم احتمال الأذى عن الخلق وهو مقام المحسنين ، يدخل في قوله : ﴿ وَالْإِحْسَانَ ﴾ ومن الصبر . الصبر على الإنفاق ، واعطاء أهل الحقوق حقوقهم ، الأقرب فالأقرب وهذا مقام المنفقين ، يدخل في قوله : ﴿ وَإِنِّي ذِي الْقُرْبَى ﴾ ، ومنه الصبر عن الفحشاء ، وهو الأمر الفاحش في العلم والإيمان ، والصبر على المنكر وهو ما أنكره العلماء ، والصبر على البغى . وهو التطاول والغلو ومجاوزة الحد والإسراف في أمور الدنيا ، ومنه الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى ، ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة ، والصبر على الأذى ، توكلا على المولى عز وجل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾^(٢) . وفي الحديث : « الصبر في ثلاث : الصبر عن تزكية

النفس ، والصبر عن شكوى المصيبة ، والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى على خيره وشره » ومن الصبر حمل النفس على الخمول والتواضع والذل ، إشاراً للآخرة على الدنيا ، وهرباً إلى الله تعالى ، وتحققاً بوصف العبودية ، وترك المنازعة والتشبه بمعاني أوصاف الربوبية ، تنليماً للألوهية واستسلاماً للأحدية ، فلا تخرجك قلة الصبر عن

(١) سورة النحل آية ٩٠ .

(٢) سورة إبراهيم آية ١٢ .

ذلك إلى الطلب بشيء منه ، فتزل قدم بعد ثبوتها نعوذ بالله من ذلك . ومن الصبر صبر على العيال في الكسب لهم ، والإنفاق عليهم ، والاحتفال للأذى منهم ، فإن في العيال طرقات إلى الله تعالى أدناها الاهتمام بهم ، وأعلىها الرضا عن الله تعالى والتوكل عليه فيهم ، وأوسطها الإنفاق وحبس النفس عليهم .

واعلم أن أكثر معاصي العباد في شيئين : قلة الصبر عما يشبهون ، أو قلة الصبر على ما يكرهون ، وقد قرن الله تعالى الكراهة بالخير ، والمحبة بالشر في قوله تعالى : ﴿ وَتَسْمِيهِ أَنْ تَكْرَهُهُوَ شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ﴾ (١) . والصبر فريضة ، ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب المدح والحمد والرياسة ، وإخفاء أعمال البر والمعروف والصدقات والأوجاع والمصائب ، وغيرها من الذخائر النفيسة عند الله تبارك وتعالى .

ثالثاً : مقام الشكر :

الشكر هو الاعتراف بالنعمة من الله تعالى ، وطهارة القلب من أن ينسب فضلاً أو نعمة أو إيجاداً أو إمداداً لغير الله تعالى ، فالشكر أدق بكثير من الذكر ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (٢) . والشكر عمل بالجوارح الظاهرة ، وبالقوى الباطنة من القلب والنفس والعقل والروح ، قال تعالى : ﴿ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ (٣) فالشكر عمل ، وإنما يشكر الله تعالى من عرفه بأسمائه الحسنی فلم ير في الوجود بأجمعه أثراً لغير الله تعالى ، بل الوجود جميعه آثار قدرة الله وحكمته . ومن جهل ذلك كيف يشكر الله تعالى ؟ ولا يشكر على السراء والضراء إلا الله تعالى ، فما من نعمة ولا نقمة إلا وهي جواذب من الله لعبده ، فالنعمة تسر العبد وتذكره المنعم ، والنقمة تحيفه وتذكره المنتقم فيرجع إليه سبحانه ، فجعل مقابل الشكر الكفر ، كما جعل مقابل الحج الكفر في قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَمَنْ كَفَرَ ﴾ (٤) أي من لم يحج مع الاستطاعة في موضع « ومن كفر » .

(١) سورة البقرة آية ٢١٦ .

(٢) سورة سبأ آية ١٣ .

(٣) سورة ال عمران آية ٩٧ .

شكر القلب وشكر الجوارح :

والشكر في الحقيقة عمل ، فشكر القلب عقده على التوحيد ، وتقلبه بالفكر في آلاء الله تعالى ، وتصريف النوايا في محاب الله ومراضيه . وشكر الجوارح قيامها بالعمل في طاعة الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴾^(١) أي القائم بقلبه وجوارحه موجها وجهه إلى الله تعالى بكله .

التفضيل بين الغني الشاكر والفقير الصابر :

وقد اختلف علماء السلف في التفضيل بين الغني الشاكر والفقير الصابر ، وعندى أن كل واحد منهما في حال ما يوصف بالصبر يكون أفضل ، فإذا صبر الغني مع قدرته على تنفيذ مراده ، وجاهد نفسه ، كان أفضل من صبر الفقير مع عجزه عن تنفيذ مراده ، لكمال مشاهدة الغني ومراقبته للرقيب ، وخوفه من الحسيب ، ومجاهدته نفسه ، وأما في مقام شكره على النعم ، وصبر الفقير على النقم ، فلا مناسبة في التفضيل بينهما ، لأهذا منعم به عليه مما يوجب السرور والفرح والثناء والحمد للمنعم ، فقام بما وجب عليه ، وهذا مبتلى بما لو أنه انزعج أو التجأ إلى الخلق لعذر ولكنه صبر واحتسب وكتّم أمره وجاهد نفسه ، فهذا في مقام عليّ ، ممن قال الله فيهم : ﴿ إِنَّمَا يُؤَقِّبُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٢) ولأن الصبر أشق شيء على النفس وأكراهه ، وأمره على الطبع وأصعبه ، فيه الألم والكظم عند الذل والحلم ، ومنه التواضع والكتّم ، وفيه الأدب وحسن الخلق ، وبه يكون كف الأذى عن الخلق ، واحتمال الأذى من الخلق ، وهذه من عزائم الأمور التي يضيق منها أكثر الصدور .

رابعاً : مقام الرجاء :

الرجاء هو اسم لقوة الطمع في الشيء ، بمنزلة الخوف اسم لقوة الحذر من الشيء ، ولذلك أقام الله تعالى الطمع مقام الرجاء في التثنية ، وأقام الحذر مقام الخوف فقال علت

(١) سورة سبأ آية ١٣ .

(٢) سورة الزمر آية ١٠ .

كلمته : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾^(١) . وقال تعالى : ﴿ يَحْذَرُ الآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ ﴾^(٢) . وهو وصف من أوصاف المؤمنين ، وخلق من أخلاق الإيمان لا يصلح إلا به كما لا يصلح الإيمان إلا بالخوف ، فالرجاء بمنزلة أحد جناحي الطير لا يطير إلا بجناحيه ، كذلك لا يؤمن من لا يرجو من آمن به ويخافه ، وهو مقام من حسن الظن بالله تعالى وجميل التأميل له ، فلذلك أوصى رسول الله ﷺ بقوله « لا يموتن أحدكم إلا وهو حسن الظن بالله تعالى^(٣) » لأنه قال عن الله تعالى : « أنا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء^(٤) » . وكان ابن مسعود رضى الله عنه يحلف بالله تعالى : ما أحسن عبد بالله تعالى ظنه إلا أعطاه الله تعالى ذلك ، لأن الخير كله بيده . أى : فإذا أعطاه حسن الظن به فقد أعطاه ما يظنه ، لأن الذى حسن ظنه به هو الذى أراد أن يحققه له ودخل رسول الله ﷺ على رجل وهو فى سياق الموت فقال « كيف تجددك ؟ فقال : أجدنى أخاف ذنوبى ، وأرجو رحمة ربي ، فقال عليه السلام : ما اجتمعا فى قلب عبد فى هذا الموطن إلا أعطاه الله ما رجا وآمنه مما يخاف » ولذلك قال على كرم الله وجهه للرجل الذى أطار الخوف عقله حتى أخرجه إلى القنوط ، فقال له : يا هذا ، يأسك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنبك » . صدق رضوان الله عليه ، لأن الإياس من روح الله تعالى الذى يستريح إليه المكروب من ذنوبه ، والقنوط من رحمة الله التى يرجوها المبتلى بالذنوب ، أعظم من ذنوبه ، لأنه قطع بهواه على صفات الله تعالى المرجوة ، وحكم على كرم وجهه سبحانه بصفته المذمومة ، فكان ذلك من أكبر الكبائر وإن كانت ذنوبه كبائر ، وهكذا جاء فى تفسير : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾^(٥) قال : هو العبد يذنب الكبائر ، ويلقى بيده إلى التهلكة ولا يتوب ، ويقول : قد هلكت لا ينفعنى عمل ، فهوا عن ذلك .

الرجاء مقام الكرماء :

الرجاء مقام جليل وحال شريف نبيل ، لا يصلح إلا للكرماء ، من أهل العلم والحياء ، وهو حال يحول عليهم بعد مقام الخوف ، يروحون به من الكرب ،

(١) سورة السجدة آية ١٦ .

(٢) سورة الزمر آية ٩ .

(٣) رواه مسلم عن جابر .

(٤) الصحيحين من حديث أبى هريرة .

(٥) سورة البقرة آية ١٩٥ .

ويستريحون إليه من مفارقة الذنب ، ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء ، ومن لم يقم في مقام الخوف لم يرفع إلى مقامات أهل الرجاء على صحة وصفاء ، ورجاء كل عبد من حيث خوفه ، ومكاشفته عن أخلاق مرجوة ، من معنى ما كان كوشف به من صفات مخوفة ، فإن كان أقيم مقام المخوفات ، مثل الذنوب والعيوب والأسباب ، رفع من حيث تلك المقامات إلى مقامات الرجاء ، بتحقيق الوعد وغفران الذنب وتشويف الجنان ، وما فيها من الأوصاف الحسان ، وهذه مواجهاة أصحاب اليمين ، وإن كان أقيم مقام مخاوف الصفات ، عن مشاهدة معاني الذات ، مثل سابق العلم وسوء الخاتمة ، وخفى المكر وباطن الاستدراج وبطش القدرة وحكم الكبر والجبروت ، ورفع من هذه المقامات إلى مقام المحبة والرضا ، فرجا من معاني الأخلاق وأسماء الكرم والإحسان ، والفضل ، العطف واللفظ والامتنان ، وليس يصح أن نخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل الرجاء ، في مقامات الرجاء من قبل أنه لا يصلح لعموم المؤمنين ، فليس يصلح إلا بخصوصه وهو يفسد من لم يرزقه أشد الفساد ولا يجديه ولا يستجيب له ، ولا يستخرج إلا من المحبة ، ولا محبة إلا بعد نصح القلب من الخوف ، وأكثر النفوس لا يصلح إلا على الخوف ، كعبيد السوء لا يستقيمون إلا بالسوط والعصا .

صحة الرجاء :

ومن علامة صحة الرجاء في العبد كون الخوف باطناً في رجائه ، لأنه لما تحقق برجاء شيء خاف فوته ، لعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به ، فهو لا ينفك في حال رجائه من خوف فوت الرجاء ، والرجاء هو ترويح الخائفين ، ولذلك سمى العرب الرجاء خوفاً ، لأنهما وصفان لا ينفك أحدهما عن الآخر . كذلك حقيقة الرجاء والخوف في معاني الملكوت ، إذا ظهر الخوف كان العبد خائفاً ، وظهرت عليه أحكام الخوف عن مشاهدة التجلي بوصف مخوف ، فسمى العبد خائفاً لغلبته عليه ، وبطن الرجاء في خوفه ، وإذا ظهر الرجاء كان العبد راجياً ، وظهرت منه أحكام الرجاء عن مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو ، فوصف العبد به لأنه الأغلب عليه وبطن الخوف في رجائه ، لأنهما وصفان للإيمان كالجناحين للطير ، فالؤمن بين الخوف والرجاء كالطائر بين جناحيه .

وقال مطرف : لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا . فهذا أصل في معرفة حقيقة الرجاء وصدق الطمع في المرجو . فللمؤمنين في اعتدال الخوف والرجاء مقامان ،

أعلاهما مقام المقرين ، وهو ما حال عليهم من مقام مشاهدة الصفات الخوفة والأخلاق المرجوة . والثاني مقام أصحاب اليمين ، وهو ما عرفوه من بدائع الأحكام .

وروى أن لقمان عليه السلام قال لابنه : « خف الله تعالى خوفا لا تأمن فيه مكره ، وارجه رجاء أشد من خوفك ، قال : كيف أستطيع ذلك وإنما لي قلب واحد ؟ قال : أما علمت أن المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر . ؟ »

ثم إن الخلق خلقوا على أربع طبقات في كل طبقة طائفة ، فمنهم من يعيش مؤمناً ويموت مؤمناً ، وهؤلاء رجاؤهم لأنفسهم ولغيرهم من المؤمنين ، إذ قد أعطاهم فرجوا أن يتم عليهم نعمته ، وأن لا يسلبهم بفضله ما به بدأهم . ومن الناس من يعيش مؤمناً ويموت كافراً والعياذ بالله ، فهؤلاء موضع خوفهم عليهم وعلى غيرهم ، لمكان علمهم بهذا الحكم ولغيب حكيم الله تعالى بعلمه السابق فيهم ، ومن الناس من يعيش كافراً ويموت مؤمناً ، ومنهم من يعيش كافراً ويموت كافراً فهذان الحكمان أوجبا رجاءهم ، الثاني للمشرك ، إذ رأوه فلم يقنطوا بظاهره أيضاً ، خوف هذا الرجاء خوفاً ثانياً أن يموت على تلك الحال ، وأن يكون ذلك هو حقيقة عند الله . فعلم المؤمن بهذه الأحكام الأربعة ، ورثه الخوف والرجاء معا ، فاعتدل حاله بذلك لاعتدال إيمانه به ، وحكم على الخلق بالظاهر ، ووكّل إلى علام الغيوب السرائر ، ولم يقطع على عبد بظاهره من الشر ، بل يرجو له ما بطن عند الله تعالى من الخير ، ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظاهر الخير ، بل يخاف أن يكون قد استتر عند الله تعالى باطن شر ، إلا أن حال التمام أن يخاف العبد على نفسه ، لأن ذلك وجد المؤمنين من قبل أنهم متعبدون بحسن الظن ، فهم يحسنون الظن بالناس ، ويخرجون لهم المعاذير بسلامة الصدور ، وتسليم ما غاب إلى من إليه تصير الأمور ، ثم هم في ذلك يسيئون الظن بنفوسهم لمعرفتهم بصفاتها ، ويوقعون الملام عليها ، ولا يحتجون لها لباطن الإشفاق منهم عليهم ، ولخوف التزكية منهم لهم ، فمن عكس عليه هذان المعنيان فهو مستدرج يحسن الظن بنفسه ، ويسىء ظنه بغيره ، فيكون خائفاً على الناس راجياً لنفسه محتجاً لها ، لاثماً للناس ذاماً لهم ، فهذه أخلاق المنافقين ، أعادنا الله من النفاق وأهله .

علامات الرجاء عن مشاهدة المرجو :

دوام المعاملة لله تعالى وحسن التقرب إليه ، وكثرة التقرب بالنوافل لحسن ظنه به

وجميل أمله منه ، وأنه يتقبل صالح ما أمر به تفضلاً منه من حيث كرمه ، لا من حيث الواجب عليه ولا الاستحقاق منا ، وأنه يكفر سيء ما عمله إحساناً منه ورحمة ، من حيث لطفه بنا وعطفه علينا لأخلاقه السنية ، وألطفه الخفية ، لا من حيث اللزوم له بل من حيث حسن الظن به ، كما قال سفيان الثوري رضى الله عنه : من أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه ، غفر الله عز وجل له ذنبه . قال : لأن الله تعالى غير قوماً فقال تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ﴾ (١) ، وقد جاء في الخبر : « أن من أذنب ذنباً فأحزنه ذلك ، غفر الله له ذنبه وإن لم يستغفر » .

ومقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فرض وفضل ، فعلى العبد فرض أن يرجو مولاه وخالقه ، معبوده ورازقه ، من حيث كرمه وفضله لا من حيث نظره إلى صفات نفسه ولومه . وجاء في الخبر : « إذا دعوتهم فكونوا موقنين بالإجابة ، فإن الله تعالى لا يقبل إلا من موقن ، ومن داع دعاءً بيناً من قلبه » لأن من استعمله الله تعالى بالدعاء له فقد فتح له باب من العبادة . وفي الخبر : « الدعاء نصف الإيمان » (٢) .

وروينا عن رسول الله ﷺ : « ما من داع دعا موقناً بالإجابة في غير معصية ولا قطعة رحم إلا أعطاه الله تعالى إحدى ثلاث : إما أن يجيب دعوته فيما سأل ، أو يصرف عنه من السوء مثله ، أو يدخر له في الآخرة ما هو خير له » (٣) . وروينا عن نبينا ﷺ أنه قال للرجل الذي قال : أوصني ، فقال : « لا تتهم الله تعالى في شيء قضاه عليك » (٤) : وفي خبر آخر : « أنه نظر إلى السماء وضحك ﷺ ، فسئل عن ذلك ، فقال : عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن ، في كل قضائه له خير ، إن قضى له بالسراء رضى وكان خيراً له ، وإن قضى عليه بالضراء رضى وكان خيراً له » (٥) .

حسن الظن بالله :

ومن حسن الظن بالله تعالى التملق له سبحانه وتعالى ، وهو من قوة الطمع فيه ، ومن الرجاء انشراح الصدر بأعمال البر ، وسرعة السبق والمبادرة بها خوف فوتها ورجاء

(١) سورة فصلت آية ٢٣ .

(٢) ذكره السيوطي في الجامع الكبير عن أنس .

(٣) رواه أحمد عن أبي سعيد الخدري والبخاري .

(٤) رواه أحمد والطبراني من حديث عبادة .

(٥) رواه النسائي عن سعيد بن أبي وقاص .

قبولها ، ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء انتجاز الموعود ، وتقرباً إلى الرحيم الودود . ومن الرجاء القنوت في ساعات الليل ، وهو طول القيام للتهجد والدعاء عند تحاقب الجنوب عن المضاجع ، لما وقر في القلوب من المخاوف .

ولذلك وصف الله الراجين بهذا في قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾^(١) . ومن الرجاء الأُنس بالله في الخلوات ، ومن الأُنس به الأُنس بالعلماء والتقرب من الأولياء ، وارتفاع الوحشه بمجالسة أهل الخير وسعه الصدر والروح عندهم ، ومن الرجاء سقوط ثقل المعاونة على البر والتقوى لوجود حلاوة الأعمال ، والمسارة إليها والحث لأهلها عليها ، والحزن على فوتها والفرح بدركها . ومن ذلك الخبر المأثور : « من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن » . وأيضاً : « خيار أمتي الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا » . ومن الرجاء التلذذ بدوام حسن الإقبال ، والتنعم بمناجاة ذى الجلال والإكرام ، وحسن الإصغاء إلى محادثة القريب ، والتلطف في التملق للحبيب ، وحسن الظن به في العفو الجميل ، ومنال الفضل الجزيل . وقال بعض العارفين : للتوحيد نور وللشرك نار ، ونور التوحيد أحرق لسيئات المؤمن من نار الشرك لحسنات المشرك .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم : « إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله تعالى^(٢) » . « وخير الدين أيسره^(٣) » . وقال : « هلك المتعمقون ، هلك المتطعمون » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « بعثت بالحنيفية السهلة السمحة^(٤) » ، وقال تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ^(٥) ﴾ واستجاب للمؤمنين في قولهم : ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا^(٦) ﴾ . فقال عز وجل : قد فعلت .

(١) سورة الزمر آية ٩ .

(٢) أخرجه أحمد من حديث أنس والبيهقي عن جابر .

(٣) رواه أحمد من حديث مجنون بن الأدرع .

(٤) أخرجه أحمد من حديث أبي إمامة .

(٥) سورة الأعراف آية ١٥٧ .

(٦) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

وعن سيدنا داود وغيره من الأنبياء عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام : « أحنى وأحب من يحبني وحبني إلى خلقي ، قال : رب هذا أحبك وأحب من يحبك ، فكيف أحبك إلى خلقتك ؟ فقال عز وجل : أذكرني بالحسن الجميل واذكر آلائي وإحساني ، وذكرهم ذلك فإنهم لا يعرفون مني إلا الجميل » . وفي الخبر : « إذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفرغهم أو يشق عليهم » ، وفي كلام لعل كرم الله وجهه : « إنما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم مكر الله تعالى » . ومن الرجاء شدة الشوق إلى ما شوق إليه الكريم ، وسرعة التنافس في كل نفس ندب إليه الرحيم .

خامساً مقام الخوف :

الخوف اسم لحقيقة التقوى ، والتقوى معنى جامع للعبادة ، وهي رحمة الله تعالى للأولين والآخرين ، ينظم هذين المعين قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^(١) ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا ^(٢) ﴾ . وهذه الآية قطب القرآن مداره عليها ، والتقوى سبب أضافه تعالى إليه تشريفاً له ، ومعنى وصله به وأكرم عباده عليه تعظيماً له ، فقال : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ^(٣) ﴾ . وقال عز وجل : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ^(٤) ﴾ .

وفي الخبر : إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ، ناداهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أدناهم ، يقول : يا أيها الناس : إني قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا فانصتوا إلى يوم ، فإنما هي أعمالكم ترد عليكم ، أيها الناس : إني جعلت نسباً وجعلتم نسباً ، فوضعتم نسبي ورفعتم نسبكم قلت إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وأبيتم إلا فلان وفلان أغنى من فلان وفلان ، فالיום أضع نسبكم وأرفع نسبي ، أين المتقون ، قال : فينصب للقوم لواء فيتبع القوم لواءهم إلى منازلهم ، فيدخلهم الجنة بغير حساب ^(٥) .

(١) سورة البقرة آية ٢١ .

(٢) سورة النساء آية ١٣١ .

(٣) سورة الحج آية ٣٧ .

(٤) سورة الحجرات آية ١٣ .

(٥) رواه الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک .

والخوف حال من مقام العلم ، وقد جمع الله تعالى للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان ، وهذه جمل مقامات أهل الجنان ، فقال تعالى : ﴿ هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾^(١) . وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾^(٣) .

وفي خبر موسى عليه السلام : « وأما الخائفون فأولئك لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه » . فأفردهم من غير مشاركة بالرفيق الأعلى ، كما حققهم اليوم بشهادة التصديق ، وهذا مقام من النبوة ، فهم مع الأنبياء في المزية من قبل أنهم ورثة الأنبياء ، لأنهم هم العلماء ، قال تعالى : ﴿ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ ﴾^(٤) . وقال تعالى في وصف منازلهم : « وحسن أولئك رفيقاً » . بمعنى رفقاء ، عبر عن جماعتهم بالواحد لأنهم كانوا كأنهم واحد ، وقد يكون رفيقاً مقاماً في الجنة من أعلى عليين ، لقول رسول الله ﷺ عند الموت وقد خير بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى فقال : « أسألك الرفيق الأعلى^(٥) » . وفي خبر موسى عليه السلام المتقدم : « فأولئك لهم الرفيق الأعلى » فدل أنهم مع الأنبياء بتفسير النبي ﷺ لذلك ، وشرف مقامهم فوق كل مقام ، لطلب رسول الله ﷺ ذلك ، فالخوف اسم جامع لحقيقة الإيمان ، وهو علم الوجود والإتقان ، وهو سبب اجتناب كل نهي ومفتاح كل أمر ، وليس يحرق شهوات النفوس فيزيل آثار آفاتنا إلا مقام الخوف .

خوف المؤمن على قدر قربته :

وقال أبو محمد سهل رحمة الله عليه : كمال الإيمان العلم وكمال العلم الخوف . وقال مرة : العلم كسب الإيمان ، والخوف كسب المعرفة . وقال أبو الفيض المصري : لا يسقى الحب كأس الحبة إلا بعد أن ينضج الخوف في قلبه وقال : خوف النار عند خوف

-
- (١) سورة الأعراف آية ١٥٤ .
(٢) سورة فاطر آية ٢٨ .
(٣) سورة البينة آية ٧ - ٨ .
(٤) سورة النساء آية ٦٩ .
(٥) متفق عليه من حديث عائشة .

الفراق بمنزلة قطرة قطرت في بحر لجى . وكل مؤمن بالله تعالى خائف منه ، خوفاً على قدر قربته فخوف الإسلام اعتقاد العزة والجبرية لله تعالى وتسليم القدرة والسطوة له ، والتصديق لما أخبر به من عذابه وما تهدد به من عقابه . وقال الفضيل إذا قيل لك : تخاف الله فاسكت ، لأنك إن قلت : لا ، كفرت ، وإن قلت : نعم ، فليس وصفك وصف من يخاف ، وشكا واعظ إلى بعض الحكماء فقال : ألا ترى إلى هؤلاء أعظمهم وأذكهم فلا يرقون ؟ فقال : وكيف تنفع الموعظة من لم تكن في قلبه لله تعالى مخافة ؟ وقال تعالى في تصديق ذلك : ﴿ سَيَلَّمُ كَرُّ مَنْ يَحْشَى وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ﴾^(١) . أى يتجنب التذكرة الشقى ، فجعل من عدم الخوف شقياً حرمة التذكرة ، فخوف عموم المؤمنين بظاهر القلب عن باطن العلم بالعقد ، وخوف خصوصهم وهم الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجد ، أما خوف اليقين فللتصديقين من شهداء العارفين عن مشاهدة ما آمن به من الصفات المخوفة . وفي الخبر : « إذا دخل العبد قبره لم يبق شيء كان يخافه دون الله عز وجل إلا مثل له يفزعه ويرعبه إلى يوم القيامة » . فأول خوف اليقين الموصوف الذى هو نعت الموصوفين من المؤمنين ، المحاسبة للنفس في كل وقت ، والمراقبة للرب في كل حين ، والورع عن الإقدام على الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها ، ومن الأعمال بغير فقه فيها .

ثمره الخوف :

اليقين بالله عز وجل والحياء من الله عز وجل وهو أعلى سريرات أهل المزيد ، يستبين أحكام ذلك في معنيين هما جملة العبد ، أن يحفظ رأسه وما حواه من السمع والبصر واللسان ، وأن يحفظ بطنه وما وعاه ، وهو القلب و الفرج واليد والرجل ، وهذا خوف العموم وهو أول الحياء ، أما خوف الخصوص فهو . أن لا يجمع ما لا يأكل ، ولا يبنى ما لا يسكن ، ولا يكثر فيما عنه ينتقل ، ولا يغفل ولا يفرض عما إليه يرتحل ، وهذا هو الزهد ، وهو حياء مزيد أهل الحياء من تقوى أصحاب اليمين .

خوف الخاتمة :

وفي الأخبار : كل من لم يستعمل قلبه في بدايته ، ويجعل الخوف حشو إرادته لم ينجح في خاتمته ، ولم يكن إماماً للمتقين عند علو معرفته . وأعلى الخوف أن يكون قلبه معلقاً

(١) سورة الأعلى آية ١٠ - ١١ .

بخوف الخاتمة ، لا يسكن إلى علم ولا إلى عمل ، ولا يقطع على النجاة بشيء من العلوم وإن علت ، ولا لسبب من أعماله وإن جلت ، لعدم علمه بتحقيق الخواتم ، فقد قيل : إنما يوزن من الأعمال خواتمها .

وعن النبي ﷺ : « أن العبد يعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى يقال أنه من أهل الجنة^(١) » . وفي خبر : « حتى ما يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر ، ثم يسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار » ، ولا يتأتى في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم بالجوارح ، إنما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول ، وهو شرك التوحيد الذي لم يكن متحققاً به ، وشك في اليقين الذي لم يكن في الحياة الدنيا مشاهداً له ، فظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء ، فغلب عليه وصفه وبدت فيه حاله ، كما يظهر له أعماله السيئة فيستحليها قلبه ، أو ينطق بها لسانه ، أو يخامرها وجدده ، فتكون هي خاتمته التي تخرج عليها روحه ، وذلك في سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ^(٢) ﴾ عند مفارقة الروح من الجسد : ﴿ وَإِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيحُهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ^(٣) ﴾ .

وأكثر ما يقع سوء الخاتمة لثلاث طوائف من الناس :

الطبقة الأولى : أهل البدع والزيغ في الدين ، لأن إيمانهم مرتبط بالمعقول ، فأول آية تظهر لهم من قدرة الله تعالى أن يطيح عقله عند شهودها فيذهب إيمانه ولا يثبت لمعاينتها ، كما تحترق الفتيلة فيسقط المصباح .

الطبقة الثانية : أهل الكبر والإنكار لآيات الله عز وجل ، وكراماته لأوليائه في الحياة الدنيا ، لأنهم لم يكن لهم يقين يحمل القدرة ويمده الإيمان ، فيعتورهم الشك ويقوى عليهم لفقد اليقين .

الطبقة الثالثة : ثلاثة أصناف متفرقون متفاوتون في سوء الخاتمة ، وجميعهم دون رتبة الطائفتين المتقدمتين في سوء الخاتمة ، لأن سوء الختم على مقامات أيضاً ، كمقامات اليقين والشرك في عمر الحياة ، منهم المدعى المتظاهر ، الذي لم يزل إلى نفسه وعمله ناظراً ، والفاسق المعلن ، والمصر المدمن ، تتصل بهم المعاصي إلى آخر العمر ، ويدوم

(١) رواه أبو هريرة عن ابن مسعود .

(٢) سورة الأعراف آية ٣٧ .

(٣) سورة هود آية ١٠٩ .

تقلبهم فيها إلى كشف الغطاء ، فإذا رأوا الآيات تابوا إلى الله بقلوبهم وقد انقطعت أعمال الجوارح ، فليس يتأتى منهم ، فلا تقبل توبتهم ، ولا تقال عثرتهم ، ولا ترحم عبرتهم ، وهم من أهل هذه الآية : ﴿ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ : إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ﴾^(١) فهم مقصودون بقوله تعالى : ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾^(٢) وهم معنيون بمعنى قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّهُ ﴾^(٣) نصوص الآية للكفار ومعناها ومقام منها لأهل الكبائر وذوى الإصرار من الفاسقين الزائغين ، من حيث اشتركوا في سوء الخاتمة ثم تفاوتوا في مقامات منها تظهر لهم شهوات معاصيهم ويعاد عليهم تذكرها ، لخلو قلوبهم من الذكر والخوف حتى يختم لهم بشهادتها ، فهذه الأسباب تجلب الخوف وتقطع قلوب ذوى الألباب .

وكان محمد أبو سهل يقول : المرید يخاف أن يتلى بالمعاصي ، والعارف يخاف أن يتلى بالكفر ، وروى في معنى ذلك أن عيسى عليه السلام قال : « يامعشر الخواريين أنتم تخافون المعاصي ، ونحن معشر الأنبياء نخاف الكفر » والعدو يدخل على العارفين من طريق الإلحاد في التوحيد ، والتشبيه في اليقين ، والوسوسة في صفات الذات . ويدخل على المریدين من طريق الآفات والشهوات ، فلذلك كان خوف العارفين أعظم .

وقد كان بعض الصحابة عليهم رضوان الله يتمنون أنهم لم يخلقوا بشراً ، وقد بشروا بالجنة يقيناً في غير خبير ، من ذلك قول أبي بكر رضى الله عنه : ليتنى مثلك يا طير وأنى لم أخلق بشراً . وقول عمر رضى الله عنه : وددت أنى كنت كبشاً ذبحنى أهلى لضيفهم . وغيرهم من الصحابة كأبى ذر وطلحة والزبير رضى الله عنهم وابن مسعود رضى الله عن الجميع ، ونحن فى ارتكاب الكبائر ونحدث نفوسنا بالدرجات العلا ، والقرب من سدرة المنتهى ، ونسينا أن أبانا آدم صلوات الله عليه أخرج من الجنة بعد أن دخلها بذنوب واحد ، ونحن لم نرها بعد ، فإمما نضرب فى حديد بارد ، وفى سورة التكوير خواتم المصير ، وهى صفة القيامة لمن أيقن ، وفيها تجلى معانى الغضب لمن عاين ، آخر ذلك قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ ﴾^(٤)

(١) سورة النساء آية ١٨ .

(٢) سورة سبأ آية ٥٤ .

(٣) سورة غافر آية ٨٤ .

(٤) سورة التكوير آية ١٢ - ١٤ .

هذا فصل الخطاب عند تسعير النيران ، واقتراب الجنان ، حينئذ يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم ، أوخير يصلح له النعيم ، وتعلم إذ ذاك من أى أهل الدارين تكون ، وفي أى منزلة من المنزلين تحل ، فكم قلوب قد تقطعت حسرات على الإبعاد من الجنان بعد اقترابها ، وكم من نفوس تصاعدت زفرات عن يقينها بمعاناة النيران أنها تصيبها ، وكم من أبصار ذليلة خاشعة لمشاهدة الأهوال ، وكم من عقول طائشة لمعاناة الزلزال .

الخوف من مكر الله تعالى :

حدثنا عن محمد أبى سهل رحمه الله قال : رأيت كأنى أدخلت الجنة فلقيت فيها ثلاثمائة نبي ، فسألتهم : ما أخوف ما كنتم تخافون فى الدنيا ؟ قالوا : سوء الخاتمة . فالخاتمة هى من مكر الله تعالى الذى لا يوصف ، ولا يظن له ولا عليه يوقف ، ولا نهاية لمكره ، لأن مشيئته وأحكامه لا غاية لها ، ومن ذلك الخبر المشهور : « أن النبى ﷺ وجبريل بكيا خوفا من الله تعالى ، فأوحى الله إليهما : لم تبكيا وقد أمنتكما ؟ فقالا : ومن يأمن مكرك ؟^(١) » فلولا أنهما علما أن مكره لا نهاية له لأن حكمه لا غاية له ، لم يقولوا : « ومن يأمن مكرك » مع قوله : « قد أمنتكما » ولكان قد انتهى مكره بقوله ، ولكانا قد وقفنا على آخر مكره ، ولكن خافا من بقية المكر الذى هو غيب عنهما ، وعلما أنهما لا يقفان على غيب الله تعالى إذ هو علام الغيوب . فلا نهاية للعلام فى علم ، ولا غاية للغيوب بوصف ، فلم يحكم عليهما القول لعنايته بهما ، وفضل نظره إليهما ، لأنهما على مزيد من معرفة الصفات ، إذ المكر عن الوصف وإظهار القول لا يقضى على باطن الوصف ، فكأنهما خافا أن يكون قوله تعالى : « قد أمنتكما مكرى » مكرأ منه أيضاً بالقول على وصف مخصوص ، عن حكمة قد استأثر بعلمها ، يختبر بذلك حالهما ، وينظر كيف يعملان تبعداً منه لهما به ، إذ الابتلاء وصفه من قبل أن المبتلى اسمه ، فلا يترك مقتضى وصفه لتحقيق اسمه ، ولا تبدل سنته التى قد خلت فى عباده ، كما اختبر خليله عليه السلام لما هوى به المنجنيق فى الهواء فقال « حسبي الله ربي ، فعارضه جبريل عليه السلام فقال ألك حاجة ؟ قال : لا » وفاء بقوله : « حسبي الله » فصدق القول بالعمل فقال تعالى : ﴿ وإبراهيمَ الذى وفى^(٢) ﴾ أى بقوله : « حسبي

(١) أخرجه ابن شاهد من حديث عمر .

(٢) سورة النجم آية ٣٧ .

الله « ولأن الله تعالى لا يدخل تحت الأحكام ، ولا يلزمه ما حكم به على الأنام ، ولا يختبر صدقه سبحانه وتعالى ، ولا يجوز أن يوصف بضد الصدق ، وإن بدل الكلم هو بتبديل منه ، لأن كلامه قائم به فله أن يبدل به ما شاء ، وهو الصادق في الكلامين ، العدل في الحكمين ، الحاكم في الخالين ، لأنه حاكم عليه ولا حكم يلزمه فيه ، لأنه قد جاوز العلوم والعقول التي هي أماكن للحدود من الأمر والنهي ، وفات الرسوم والمعقول التي هي أواسط الأحكام والأقدار .

وفي مشاهدة ما ذكرناه علم دقيق من علوم التوحيد ، ومقام رفيع من أحوال التوحيد ، وبمثل هذا المعنى وصف صفيه موسى عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴾ . ﴿ بعد قوله تعالى : ﴿ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا ﴾ الآية ، فلم يأمن موسى عليه السلام بخفي المكر أن يكون الوصف قد أسر عنه في غيبه ، واستثنى في نفسه سبحانه ما لم يظهره له في القول ، لمعرفة موسى عليه السلام بخفي المكر وباطن الوصف ، ولعلمه أنه لم يعطه الحكم إذ هو محكوم عليه مقهور ، فخاف خوفاً ثانياً حتى آمنه أمناً ثانياً بحكم ثان فقال : ﴿ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ فاطمأن إلى القائل ولم يسكن إلى الإظهار الأول ، لعلمه بسعة علمه أنه هو علام الغيوب التي لا نهاية لها ، ولأن القول أحكام والحكم لا نحكم عليه الأحكام ، كما لا تعود عليه الأحكام ، وإنما تفصل الأحكام من الحاكم العلام ، ثم تعود على المحكومات أبداً ، ولأنه جلت قدرته لا يلزمه ما لزم الخلق الذين هم تحت الحكم ، ولا يدخل تحت معيار العقل والعلم ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً عند من عرفه فأجله وعظمه .

ذكرى لمن كان له قلب :

ولا يصلح أن تكشف حقيقة ما فصلناه في كتاب ، ولا ينبغي أن نرسم ما رمزناه من الخطاب ، خشية الإنكار ، وكراهة تفاوت علم أهل المعقول والمعياري ، إلا أن يسأل عنه من أقيم فيه وأريد به من ذوى القوة والأبصار ، فينتقل من قلب إلى قلب ، فحينئذ يتلوه شاهد منه ، أو يكشفه علام الغيوب في سرائر القلوب بوحى الإلهام ، ويقذفه بنور

(١) سورة طه آية ٦٧ .

(٢) سورة طه آية ٤٦ .

(٣) سورة طه آية ٦٨ .

الهدى للأعلام ، والله الموفق لمن شاء من العباد ، لما شاء من الحيلة بالعلم وهو الفتح العليم ، إذا فتح القلب علمه ، وإذا نوره باليقين ألهمه . ومن خوف العارفين علمهم ، فإن الله تعالى يخوف عباده بمن شاء من عباده الأعلين ، يجعلهم نكالا للأدنيين ، ويخوف العموم من خلقه ، بالتنكيل ببعض الخصوص من عباده حكمة له وحكما منه ، فعند الخائفين في علمهم أن الله تعالى قد أخرج طائفة من الصالحين نكالا خوف بهم المؤمنين ، ونكل طائفة من الشهداء خوف بهم الصالحين ، وأخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء ، والله تعالى أعلم بما وراء ذلك ، فأجهل الناس من آمن غير مأمون ، وأعلمهم من خاف في الأمن حتى يخرج من دار الخوف إلى مقام أمين ، وقد قال تعالى ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴾^(١) وهذا خوف لا يقوم له شيء ، وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل ، لولا أن الله تعالى عدله بالرجاء ، لأخرج إلى القنوط ، ولولا أنه روحه بروح الأنس بحسن الظن ، لأدخل في الإياس ، ولكن إذا كان هو المعدل وهو المروح ، كيف لا يعتدل الخوف والرجاء ولا يمتزج الكرب بالروح والرضا ؟ حكمة بالغة ، وحكم نافذ لعلم سابق ، وقدر جار ، ما شاء الله تعالى ، لا قوة إلا بالله .

وأقل ما يفيد علم هذا الخائفين ترك النظر إلى أعمالهم ، ورفع السكون إلى علومهم ، وصدق الافتقار في كل حال ، ودوام الانقطاع بكل هم ، والإزراء على النفس في كل وصف ، وهذه مقامات لقوم ، فيكون هذا الخوف سبب نجاتهم من هذه الوقائع ، إذ قد جعل الله التخويف أمانة من الأخذ بالمفاجأة ، وسبباً للرفقة والرحمة لمن ألبسه إياه .

أنواع المخاوف :

خوف الجنايات والاكْتساب ، وخوف الوعيد وسر العقاب ، وخوف التقصير في الأمر ، وخوف مجاوزة الحد ، وخوف سلب المزيد ، وخوف حجاب اليقظة بالغفلة ، وخوف حدوث الفترة بعد الاجتهاد عن المعاملة ، وخوف وهن العزم بعد القوة ، وخوف نكث العهد بنقض التوبة ، وخوف الوقوع في الابتلاء بالسبب الذي وقعت منه التوبة ، وخوف عود الاعوجاج عن الاستقامة ، وخوف العادة بالشهوة ، وخوف

(١) سورة المعارج آية ٢٨ .

الخور بعد الكور ، وهو الرجوع عن الحاجة إلى طريق الهوى وحرث الدنيا ، وخوف اطلاع الله تعالى عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ، ونظره إليهم على قبيح فعلهم ، فيعرض عنهم ويمقتهم ، وخوف النفاق ، وخوف حبوط الأعمال ، وخوف سلب الإيمان . وهذه كلها مخاوف ، وطرقات لأهل المعارف ، وبعضها أعلى من بعض ، وبعضهم أشد خوفاً من بعض .

سادساً : مقام الزهد :

معرفة الزهد متوقفة على معرفة الدنيا أى شئ هـى ، فقد قال الناس فى الزهد أشياء كثيرة ، ونحن غير محتاجين إلى ذكر أقوالهم بما بين الله تعالى وأغنى بكتابه الذى جعل فيه الشفاء والغنى ، وقد قال رسول الله ﷺ : « هو الحبل المتين والصراط المستقيم ، من طلب الهدى فى غيره أضله الله^(١) » وقال سبحانه : ﴿ وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه إلى الله^(٢) ﴾ وقال عز وجل : ﴿ فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه^(٣) ﴾ . فقد ذكر الله جل اسمه فى كتابه أن الدنيا سبعة أشياء ، وهو قوله تعالى : ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ﴾ ثم قال تعالى فى آخرها : ﴿ ذلك متاع الحياة الدنيا^(٤) ﴾ .

فحصل من تدبر الخطاب أن هذه السبعة جملة الدنيا ، وأن هذه الدنيا ، هذه الأوصاف السبعة ، وما تفرع من الشهوات رد إلى أصل من هذه الجمل ، فمن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب ، ومن أحب أصلاً منها أو فرعاً من أصل ، فقد أحب بعض الدنيا ، فعلمنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا ، وفهمنا من دليله أن الحاجات ليست بدنيا لأنها تقع ضرورات ، فإذا لم تكن الحاجة دنيا دل أنها لا تسمى شهوة ، وإن كانت قد تشتمى لأن الشهوة دنيا . واستند ذلك لخبر عن الله تعالى فى الإسرائيليات : « أن إبراهيم عليه السلام أصابته حاجة ، فذهب إلى صديق يستقرض منه شيئاً فلم

(١) ذكره السيوطى فى الجامع الكبير .

(٢) سورة الشورى آية ١٠ .

(٣) سورة البقرة آية ٢١٣ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٤ .

يقرضه ، فرجع مغموما فأوحى الله إليه : لو سألت خليلك لأعطاك ، فقال : يارب
عرفت مقتك للدنيا فخشيت أن أسألك منها فتمقتني ، فأوحى الله تعالى إليه : ليس
الحاجة من الدنيا . ورد سبحانه وتعالى في آية أخرى السبعة أوصاف المتقدمة إلى
خمسة بقوله جل وعلا : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ
وَتَكَاثُرٌ ^(١) ﴾ فهذه الخمسة هي وصف من أحب تلك السبعة ، ثم اختصر سبحانه
الخمسة في معنيين منها ، هما جامعان للسبعة ، فقال : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ
وَلَهْوٌ ^(٢) ﴾ وقد رد الجميع إلى وصف واحد بقوله : ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ، فَإِنَّ
الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٣) ﴾ . فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى ، بدليل قوله تعالى :
﴿ فَأَمَّا مَنْ طَعَىٰ ، وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ، فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٤) ﴾ فلما كانت الجنة
ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لأن النهى عنه ضد الإيثار له ، فمن نهى نفسه عن
الهوى فإنه لم يؤثر الدنيا وإذا لم يؤثر الدنيا فهو الزاهد ، وكانت له الجنة التي هي ضد
الجحيم ، فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وإيثاره في كل شيء ، فينبغي أن يكون الزهد
مخالفة الهوى في كل شيء ، فمن زهد في الحياة الفانية وفي ماله المجموع بالجهاد للنفس
والإنفاق في سبيل الله فقد زهد في الدنيا ، ومن زهد في الدنيا أحبه الله تعالى كما قال
رسول الله ﷺ ، ولذلك صار الجهاد أفضل الأعمال لأنه حقيقة الزهد في الدنيا ، ولأن
الله تعالى يحب من زهد في الدنيا ، ثم كانت مخالفة الهوى من أفضل الجهاد - لأنه هو
حقيقة الرغبة في الدنيا - وقد عبر رسول الله ﷺ عن الزهد في الدنيا فقال : « ازهد
في الدنيا يحبك الله تعالى ^(٥) » . فالزاهد في الدنيا حبيب ربه تعالى ، والراغب في حب
البقاء لنفسه منافق في دين ربه تعالى ، ومنه الخبر الذي جاء : « من مات ولم يغز ولم
يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق ^(٦) » . وبه كشف الله تعالى الكاذبين
ووصفهم بمرض القلوب ، فقال سبحانه وتعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا سُورَةً مَّحْكَمَةً وَذُكِّرَ
فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . يعنى نفاقاً : ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ

(١) سورة الحديد آية ٢٠ .

(٢) سورة محمد آية ٣٦ .

(٣) سورة النازعات آية ٤٠ - ٤١ .

(٤) سورة النازعات آية ٣٧ - ٣٩ .

(٥) أخرجه ابن ماجة من حديث سهل بن سعد .

(٦) رواه مسلم وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة .

المُعْتَشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُوْلَى لَهُمْ ﴿١﴾ . تهدد ووعيد أى وليهم العذاب وقرب منهم ، ثم قال : ﴿ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ أى يظهر منهم طاعة وقول معرف ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ﴾ وحققت الحقائق كذبوا ونكثوا : ﴿ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ ﴾ فى الوفاء : « لكان خيراً لهم (١) » .

ولما حقق الله الزهد بغنى النفس وإخراج المال ، فى ذكر المبيع والمشتري فى قوله : ﴿ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴾ (١) . وكان الزهد هو ترك طاعة الهوى وبيع النفس بنهبها عنه من المولى ، وكان العوض من ذلك الجنة ، كان الزاهد هو الخائف مقام ربه البائع نفسه طوعاً قبل أن يخرج نفسه إليه كرها ، وكان الله تبارك وتعالى هو المحبوب له القريب منه ، فصار العبد محباً له فجعله من المقربين عنده تعالى ، وإذا كانت الدنيا هى طاعة الهوى ، وحب الحياة الدنيئة لمتعة النفس الشهوانية ، كان الراغب فى ذلك آمناً لمكر الله تعالى ، مشترياً للحياة الدنيا بائعاً بذلك الحياة العليا فلم يكن محباً له ، وكان من المبعدين عنه بسوء اختياره ، وحق عليه الخسران والجحيم فى الآخرة ، لأنه ضد الزاهد المقرب ، الظافر بدار القرب فى جوار الحبيب القريب .

تفصيل حقيقة الزهد :

إذا كان الشئ موجوداً عندك وأنت ممسكه لنفسك ، ثم توهمت أنك زاهد فيه لخواطر الإرادة أو لإرادة الزهد ، فقد كذبت على نفسك بتسميتك إياها زاهداً ، وكذبتك نفسك بوجوده جهلاً منها بالعلم بتسميتها لك زاهداً ، أو كذبتك وجدك على العلم جهلاً منك بربك عز وجل ، أو موهت على نفس غيرك ممن لا يعرف الزهد ، وهذا زهد منك فى الزهد ، ورغبة منك أيضاً فى الدنيا . حتى يخرج الشئ الذى تظن أنك زهدت فيه ، وتعتاض منه محبة إليه تعالى ، وطلب مرضاته تبارك وتعالى أو ما عنده من ثوابه ، فحينئذ يصح زهدك فيه على العلم وعند العلماء فتكون صادقاً ، فهناك وصفك الزاهد بالزهد وسماك الزاهدون زاهداً . فأما إذا لم يكن الشئ موجوداً لك فإن زهدك فيما لا تملك لا يصح ، والزهد فى معدوم باطل ، من قبل أن تصرفك لا يصح فيما لا تملك ، فكذلك لا يصح زهدك فيه ، ولعله لو كان موجوداً تغير قلبك به وتقلب فيه ، إذ ليس الخبر كالمعاينة ، لأن الخبر قد يشبهه ويوهم ، والمعاينة تكشف الحقيقة .

(١) سورة محمد آية ٢٠ - ٢١ .

(٢) سورة التوبة آية ١١١ .

وتحكم على الخلق ، ولأن النفس ذات بدوات لما طبعت عليه من حب المتعة بالرفاهية ، فكذلك لا يجعل ظنا معدوما كيقين موجود ، إذ لو كان كيف يكون الأمر ؟ ، ولكن قد يكون لك مقام من المعلوم في المعلوم بقيامك بشرطه ، وهو أن لا تحب وجود الشيء ولا تأس على فقده ، أو تكون مغتبطاً بعدمك ، مسروراً بفقرك ، يعلم الله ذلك منك من غيبك ، ويطلع على سرك أنك لا تفرح بوجوده لو وجدته ، وتخرجه إن دخل عليك ، وأن قلبك قانع بالله سبحانه ، راض عن الله سبحانه وتعالى بحالك التي هي العدم من الدنيا ، غير محبٍ للاستبدال بها من الغنى بصدق يقينك بفضيلة الزهد ، فإذا كنت بهذا الوصف حسب لك جميع ذلك زهداً ، وكان لك بأحد هذه المعاني ثواب الزاهدين ، وإن لم تكن للدنيا واجداً .

وصف الزاهد وفضل الزاهد :

قوة الزهد الذي لا بد منه وبه تظهر صفة الزاهد ، وينفصل به عن الراغب هو أن لا يفرح بعاجل موجود من حظ النفس ، ولا يحزن على مفقود من ذلك ، وأن يأخذ الحاجة من كل شيء عند الحاجة إلى الشيء ، ولا يتناول عند الحاجة إلا سد الفاقة ، ولا يطلب الشيء قبل الحاجة ، وأول الزهد دخول غم الآخرة في القلب ، ثم وجود حلاوة المعاملة لله تعالى ، ولا يدخل غم الآخرة إلا بعد خروج هم الدنيا ، ولا تدخل حلاوة المعاملة حتى تخرج حلاوة الهوى ، وكل من تاب من ذنب ولم يجد حلاوة الطاعة لم يؤمن عليه الرجوع فيه ، ومن ترك الدنيا ولم يذق حلاوة الزهد رجع في الدنيا ، ولا يذوق حلاوة المعاملة حتى يخرج حلاوة الهوى . وخالص الزهد هو إخراج الموجود من القلب ، ثم إخراج ما خرج من القلب عن اليد ، وهو عدم الموجود على الاستصغار له ، والاحتقار والتقالل لهوان الدنيا عنده ، وصغرها في عينه ، فهذا يتم الزهد ، ثم ينسى زهده في زهده ، فيكون حينئذ زاهداً في زهده لرغبته في مزهده ، وبهذا يكمل الزهد وهذا له وحقيقته ، وهو أعز الأحوال في مقامات اليقين ، وهو الزهد في النفس لا الزهد لأجل النفس ، ولا للرغبة في الزهد للزهد ، وهذه مشاهدة الصديقين وزهد المقربين عن وجد عين اليقين ، ودون هذا مقامات إخراج المرغوب فيه عن اليد مع نظرتة إليه ، وعلى مجاهدة النفس فيه وهو زهد المؤمنين ، وذلك العمل بالزهد عقد وعمل إذا كان الزهد عن الإيمان . والإيمان قول وعمل ، وكذلك الزهد عقد وعمل ، فالعقد خروج حب الدنيا من القلب بدخول حب الآخرة في القلب ، والفعل بالزهد

إخراج المحبوب من اليد في سبيل الله ، معتاضاً منه ما عنده سبحانه وتعالى من وجهه الكريم جل وتعالى ، أو قرب جواره في داره . .

وقد روينا عن رسول الله ﷺ : « أن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطي الدين إلا من يحب^(١) » . والذي يحبه الله تعالى ممن أعطاه الدنيا لا يخالف حبيبه إلى هواه ، ولا يؤثر نفسه على محبة مولاه تبارك وتعالى ، إذ قد تولاه فيما أعطاه .

سابعاً : مقام التوكل :

هو تسليم الأقدار كلها للقادر ، واعتقاد أن جميعها قضاؤه وقدره ، وقبل أن أتكلم على علوم التوكل وفضائلها ومشاهدة المتوكلين ، أذكر مقدمة أبين فيها ما اختلف الناس فيه من سر التوكل .

جهل الناس حقيقة التوكل ، فظنوا أن التوكل ترك الأسباب جملة واحدة توكل على الوكيل ، وليس هذا من التوكل في شيء ، لأن الله تعالى قادر حكيم ، فأظهر أشياء عن وصف القدرة ، وأجرى أشياء عن معاني الحكمة ، فإذا كوشف المؤمن بغرائب تصريف القدرة ، وشهد ظهور كل شيء عن قدرة القادر ، رأى لجهله بحكمة الحكيم أن الأسباب كالعمل للكسب والادخار ، والتداوى والمحافظة على الصحة ، والقيام بحقوق الشريعة ينافي التوكل أو يقدرح في التوحيد . والقيام بالأعمال التي اقتضتها الحكمة ، من السعي للنفع واستعمال الأسباب لجلب المنفعة له ولجميع المسلمين ، ودفع المضرة عنهم وعنه ، هو عين التوكل ، وحقيقة التوحيد ، فالمتوكل لا يسقط ما أثبتته الله تعالى من حكمته لأجل ما شهد هو من قدرته ، لأن الله تعالى حكيم ، فالحكمة صفته ، ولا يشهد المتوكل الأشياء التي أجرتها الحكمة جاعلة نافعة ضارة بنفسها ، فيشرك في توحيد ، من جهة أن الله قادر ، والقدرة صفته ، وأنه حاكم جاعل نافع ضار لا شريك له في أسمائه ، ولا معين له في أحكامه ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ^(٢) ﴾ ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا^(٣) ﴾ .

(١) رواه الحاكم والبيهقي من حديث ابن مسعود .

(٢) سورة الأنعام آية ٥٧ .

(٣) سورة الكهف ١١٠ .

فالتوكل حقيقة هو الذى شاهد قدرة الله على الأشياء ، وأنه منفرد بالتقدير والتدبير قائم بالمالك والمملوك ، وعلم مع تلك المشاهدة وجوه الحكمة فى التصريف والتقليب ، بإظهار الأسباب لإظهار الأشخاص والأشباح ، لحكمة إيقاع الحكم على المحكوم ، وعود الثواب والعقاب على المرسوم ، من حيث أن المتوكل مطالب أن يقوم بأحكام الشريعة ، ومطالبات العلم مع تسليمه الحكم الأول لله ، واعتقاده أن كل شيء بقدر الله ، لأنه سمع الله تعالى يقول : ﴿ لا يُسألُ عما يفعل وهم يُسألون ﴾^(١) .

سر تصريف القدرة وعلم الحكمة :

هذا وإن الله تعالى أخفى قدرته فى جميع ما أظهر فى حكمه ، فظهرت حكمته فى الأشياء لعود الأحكام على من ظهرت على أيديهم ، وبطنت قدرته فى الأشياء لرجوع الأمر كله إليه ، وإلتقان الصنعة الظاهرة لصنع الباطن ، فلذلك قال تعالى : ﴿ صنَّعَ اللهُ الذى أتقن كلَّ شيءٍ ﴾^(٢) أى صنعه الباطن أتقن صنعه الظاهر ، ثم قال سبحانه : ﴿ وإليه يُرجعُ الأمرُ كُلُّهُ ﴾ من الظاهر والباطن ﴿ فاعبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾^(٣) فى جميع ذلك . فللعارف بالله تعالى المتوكل على جنبه العلى فى سر تصريف القدرة فى الباطن شهادة هى مقامه وهو قائم بها ؛ وله فى الحكمة الظاهرة علم شرع وتسلم اسم ورسم هو عامل به ، وهذا هو شهادة التوحيد ومقام العلماء الربانيين . وكل مؤمن متوكل على الله تعالى ، وتوكل كل عبد على قدر يقينه ، فالعارف توكله ما ذكرنا من مشاهدة القدرة ، وعلم الحكمة ومعانى الرضا ، وتوكل العموم صحة الإيمان بالأقدار خيرها وشرها من الله تعالى ، وقد قال الله تعالى : ﴿ اللهُ الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يُحْيِيكُمْ ﴾^(٤) فقرن بين هذه الأربع فى نسيج واحد مع ترتيب الحكمة والقدرة ، فكيف يختلف حكمها أو يتبعض وصفها لظهور الأسباب والأواسط .

أنت ترى أباك سبباً فى خلقك ، فهل تقول خلقتنى أبى؟ وترى فلاناً سبباً فى إحيائك وإماتتك ، فهل تقول أماتنى فلان أو أحيانى؟ إذا قتلك أو أنقذك من ظالم لا تقول

(١) سورة الأنبياء آية ٢٣ .

(٢) سورة العنكبوت آية ٨٨ .

(٣) سورة هود آية ١٢٣ .

(٤) سورة الروم آية ٤٠ .

ذلك ، لأنك تراه شركا ، فلم تنزعج نفسك من أن تقول خلقتني أبي ، أو أحياني فلان ، أو أماتني ؟ وهم أسباب في تلك المعاني ، ولا تنزعج عندما تقول : فلان رزقني ، وهو سبب ، مع أن الله تعالى قرن الرزق مع الإحياء والإماتة والخلق . فإذا كَيْتَ ترى نسبة الخلق لأبيك أو الإحياء والإماتة لفلان ككفراً ، فنسبة الرزق لغير الله كفر ، وإنما هم أواسط لإظهار الحكمة . وقد أضاف الله تعالى الإيماء إلينا والحرث ، وأضاف الخلق والزرع إليه ، لأن الإيماء والحرث أعمال ، ونحن عبيد عمال ، وهي صفاتنا وأحكامها عائدة علينا ، وأضاف الخلق والرزق إليه سبحانه ، لأنها آيات عن قدرته وحكمته والله هو القادر الحكيم ، قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَنْتُمْ تَحْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾^(٢) ، فأضاف إلينا مالنا ، وأضاف إليه ماله سبحانه وتعالى .

وقد أضاف في القرآن الكريم إلى الجوارح المجترحة ونسب إلى الأدوات المكتسبة كل الأعمال والاكتساب ، مما أجراه عن معاني الحكمة ، ووصف نفسه بكل ما كان من القدرة والإرادة ، لأنه المرید الأول والقادر الأعلى ، فمن فهم عن الله خطابه فاز برضاه ، ومن لم يفهم عن الله خطابه زاغ قلبه فيما تشابه .

ومعنى قوله تعالى : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ﴾^(٣) يمحو الأسباب من قلوب العارفين ويثبت القدرة ، ويمحو المشاهدة من قلوب الغافلين ، ويثبت الأسباب .

فالعارفون يعتبرون بالأسباب ويعجبون من التسبب ، فيزدادون بذلك هدى وإيماناً بشهودهم المعطى المانع واحداً في العطاء والمنع ، ولمعرفتهم بجريان الحكمة فيما جاءت به الشريعة ، ثبتت له مقامات الشكر سبحانه وتعالى والصبر عليه ، والغافلون يضطربون ، ولوقوفهم عند الأسباب يثبتون النفع والضرر والرزق للأسباب ، فيمدحون الناس ويذمون الناس لغفلتهم . فالعارف لا تلهيه التجارة ولا البيع ولا الزراعة ولا الصناعة عن ذكر الله وإقام الصلاة ، لقيامه بشهادته أنوار القدرة ، وعلمه أسرار الحكمة ، فقد أثبت الله تعالى أواسط إظهاراً للحكمة ، ونفاها إظهاراً للقدرة ، فأثبتها في قوله تعالى :

(١) سورة الواقعة آية ٦٣ - ٦٤ .

(٢) سورة الواقعة آية ٥٨ - ٥٩ .

(٣) سورة الرعد آية ٣٩ .

﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(١) ﴾ وقال سبحانه وتعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ^(٢) ﴾
ثم قال في التوحيد ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ^(٣) ﴾ ، وقال في إثبات الأسباب :
﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ^(٤) ﴾ ، ثم قال في إثبات مشاهدة القدرة : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَّمَ
الْقُرْآنَ ^(٥) ﴾ .

وقال سبحانه في تثبيت الأملاك وبيعها منه بالأعواض كرماء منه وفضلا : ﴿ إِنَّ اللَّهَ
اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ^(٦) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ ^(٧) ﴾ فالتوكل حقاً يشاهد بعين بصيرته الأشياء كلها عن تصريح القدرة ،
وإلا كان مشركاً ، ويعمل بالأحكام عن علم الشريعة وفهم الحكمة ، فيكون عاملاً من
عمال الله متوكلاً على الله قائماً بأحكام الله ، وهو المتوكل حقاً ، لا تحجبه الأسباب عن
المسبب فيكون مشركاً ، ولا يحجبه شهود القدرة عن أسرار الحكمة والقيام بأحكام
الشريعة فيكون متعدياً لحدود الله تعالى .

الأسباب والتصرف في المعاش :

بهما شهود المتوكل إذا تحقق باطناً بمشاهدة القدرة ، وظاهراً بعلم الحكمة ، ويكون
على مزيد من علم التوحيد ومزيد من حاله ، قال الله تعالى ﴿ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ
مَعَاشاً ^(٨) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ^(٩) ﴾ . وقال ﷺ « أحل
ما أكل العبد من كسب يده وكل بيع مبرور ^(١٠) » ، وقال ابن مسعود : إني لأكره أن
يكون الرجل بطالا ليس في عمل دنيا ولا في عمل أخرى .

-
- (١) سورة التوبة آية ٥ .
 - (٢) سورة التوبة آية ١٤ .
 - (٣) سورة الأنفال آية ١٧ .
 - (٤) سورة العلق آية ٤ .
 - (٥) سورة الرحمن آية ١ - ٢ .
 - (٦) سورة التوبة آية ١١١ .
 - (٧) سورة النساء آية ٣ .
 - (٨) سورة النبا آية ١١ .
 - (٩) سورة الحجر آية ٢ .
 - (١٠) رواه أحمد من حديث رافع بن خديج .

المتوكلون ثلاثة أنواع :

الأول : رجل حسن توكله على الله تعالى فأقامه في الأسباب ، فهو يعمل مشاهداً المسبب الأول ، بلطائف قلبه وسر حكمته بظاهره ، وقلبه ساكن إلى الله تعالى ، لم يلبسه السبب فيشغله عن الحق ، وهذا من الأبرار القائمين بأحكام الله ، الناهجين على سنة رسول الله ﷺ .

الثاني : رجل جذبه اليقين الحق بكمال التصديق عن شهود الوكيل سبحانه وتعالى ، والتحقق بولايته تنزهت ذاته ، فاقتطعه بكله إلى جناب الوكيل سبحانه ، وحضرة الولى تقدست ذاته ، ففر من الكون إلى الله مستأنساً بما استوحش به أهل الغرة ، فرحاً بما أحزن أهل البعد ، راضياً بما كرهه أهل الحجاب ، تجلت له أنوار الوكيل الولى فرضى به وكيلاً وفوض إليه جميع أموره ، وهو وجد لا تكلف . وقد كان سبعون أو تسعون أو أكثر من أهل للصفة أقامهم الله تعالى مقام التجريد في عمل الآخرة ، فكان الرجل منهم يتضوع من شدة الجوع ، آنساً راضياً فرحاً مبهتجاً ، وهم في صحبة سيد الرسل الكرام . وكان أنسهم به ، وخلوته معهم ، وبسطه بهم ، وهذا مقام المقربين من خاصة المحبوبين ، المتمكنين من حقيقة التوكل على الله ، المتحققين بكمال التفويض إلى الله ، وقليل ما هم .

الثالث : رجل أقام نفسه في التجريد ميلاً إلى الراحة من عناء الأسباب ورغبة فيما في أيدي الناس ، وهو المتكلف لا الواجد ، وليس هذا من التوكل في شيء ، وأهل هذا النوع قال فيهم رسول الله ﷺ : « لأن يأخذ أحدكم فأسه وجهه فيذهب إلى الجبل فيحتطب فيأكل ويتصدق ، خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه^(١) . » ، وقال ﷺ : استغنوا عن الناس ولو بشوص سواك^(٢) . يعنى بمضغه .

وتفصيل هذه المسألة ، أن أهل الأسباب المتمكنين في مشاهداتهم على السنة القويمية السمحاء ، ومن أنكر عليهم فقد أنكر على سنة رسول الله ﷺ ، وأهل التجريد المتمكنين في تمكين من مشاهدة التوحيد ، ومزيد من أنوار الولى الحميد ، لا ينكر عليهم إلا قادح في التوحيد ، شك في ضمان الرزاق الكريم ، أما أهل الدعاوى من أهل الأسباب والتجريد ممن وقفوا عند الأسباب واحتججوا عن المسبب ، ومن تجردوا من الأسباب لحظ عاجل ، فهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً .

(١) متفق عليه برواية أبى هريرة .

(٢) أخرجه البزار والطبراني من حديث بن عباس .

والحجة في ذلك عمل رسول الله ﷺ ، فإنه ﷺ بعثه الله للناس ومنهم المتجرد والمتسبب ، فلم ينكر على نوع منهم ، ولكنه ﷺ بين كل الوجوه التي ينهج عليها كل نوع ، حتى يكون ناجياً ناهجاً على الصراط المستقيم .

الادخار للمتوكل :

المتوكل إما أن يكون ذا عيال أو منفرداً ، فإن كان منفرداً وكان من أهل التوحيد الكامل ، فالإدخار حسن له إذا ادخر مالا أو طعاماً أو ملبساً ، بعد إخراج حق الله منه من فرض ومندوب ، فإنما هو خزانة الله تعالى ، وهو خليفة الله على خزائنه ، ينفق منها إذا أمره مالك السموات والأرض ومن في السموات والأرض وما في السموات والأرض ، بالإففاق على نفسه وعلى غيره من منفعة للمسلمين أو خدمة للدين ، ولا يقدح ادخاره في توكله وتوحيده ، وما ورد من أن رسول الله ﷺ أمر بلالا بترك الادخار وأمر غيره ، فذلك ليبين لأهل المقامات العلية ما به كمال قربهم وصحة توحيدهم . وإن كان المتوكل ذا عيال وأهل ، فالأكمل له الادخار ليسكن قلبه إلى الله تعالى ، ويقبل بكله عليه سبحانه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾^(١) ، فهناك الله تعالى عن كل البسط الذي ينفد به كل ما في أيدينا ، وعمل رسول الله ﷺ هو الحجة البالغة ، والحجة الواضحة ، فقد ادخر ﷺ لأهله قوت سنة ، وانتقل إلى الرفيق الأعلى وله ثوبان ينسجان .

فالتوكل الكامل ، الحسن له أن يدخر إذا كان منفرداً ، والأحسن أن يدخر إذا كان ذا عيال وأهل ، فإن المال إذا كان في أيدي أهل التوكل الموحدين كان كنوزاً للإسلام والمسلمين ، يبذل بعد بذل النفس ، لسد ثغور الدين ، وإحياء السنة وإعلاء كلمة رب العالمين ، وإذا كان أهل مشاهدات التوحيد الموقنون المتوكلون لم يدخروا ، وصارت الأموال في أيدي عباد الدرهم والدينار ، لا تقوم قائمة الدين ، ولا تحفظ ثغور المسلمين ، ولا تفتح الفتوحات وخصوصاً في هذا الزمان ، فيتعين على أهل التوحيد المحبين لله ورسوله أن يدخروا أكثر أموالهم عملاً بقوله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا

(١) سورة الإسراء آية ٢٩ .

استطعتم من قوة ومن رباط الخيل^(١) ﴿﴾ . وأهل المقامات في كل زمان بحسب مقتضيات زمانهم . والمتوكل مسارع إلى الأفضل والأكمل لحاله ، فإن كان المسلمون في أمن وغنى بمزارعهم ومتاجرهم وصنائعهم وقوة سلطانهم ونفوذ كلمتهم على غيرهم ، فالأكمل للمتوكل الإقبال على الله تعالى بكلياته ، وقد استحسّن هذا كثير من السلف ، بل ومن الصحابة كأبي ذر الغفاري رضي الله عنه وغيره ، والحسن البصري وكثير من أهل طبقتهم ، وجنيد القواريري وكثير من أهل زمانه . وإذا تغير الحال ، فالأكمل للمتوكل أن تكون عبادته في الأسباب التي بها يكون المسلمون كما كانوا ، ليكون عاملاً من عمال الله تعالى بمقتضى الوقت .

التداوى :

بعض المتوكلين ممن يجهل السنة يرى أن التداوى قدح في التوحيد ، وهو من التوحيد ، لأنك تشهد في الدواء سر اسمه الشافي المعافي ، وهو سبحانه هو الذي خلق الدواء وخلق الدواء . « وقد سئل رسول الله ﷺ عن الدواء والرقى ، هل يرد من قدر ؟ فقال : هي من قدر الله^(٢) » ، فالتداوى أكمل للمتوكل ، لأنه السنة العملية والقولية . والأولى للمريض أن يعلم الطبيب بمرضه ، ويكتم عن الناس خشية من شكوى الله للناس .

فضائل التوكل :

التوكل من أعلى مقامات اليقين ، وأشرف أحوال المقربين ، قال الحق المبين : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ^(٣) ﴾ . فجعل المتوكل حبيبه وألقى عليه محبته ، وقال عز وجل : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكّل المتوكلون^(٤) ﴾ . فرفع المتوكلين إليه وجعل مزيدهم منه ، وقال جلّت قدرته : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٥) ﴾ . أى كافيهم مما سواه ، ومن كان الله كافيهم فهو شافيهم ومعافيهم ، ولا يسأل عما هو فيه ، فقد صار المتوكل على الله من

(١) سورة الأنفال آية ٦٠ .

(٢) أخرج الترمذى .

(٣) سورة آل عمران آية ٥٩ .

(٤) سورة إبراهيم آية ١٢ .

(٥) سورة الطلاق آية ٣ .

عباد الرحمن الذين أضافهم إلى وصف الرحمة ، ومن عباد التخصيص الذين ضمن لهم الكفاية ، وهم الذين كفاهم الله في هذه الدار المهمات ، ووقاهم بتفويضهم إليه السيئات بقوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾^(١) .

وقال بعض الصحابة وغيرهم : التوكل نظام التوحيد وجماع الأمر ، وقال لقمان لابنه : ومن الإيمان بالله عز وجل التوكل على الله ، فإن التوكل على الله يحب العبد ، وأن التفويض إلى الله من هدى الله ، ويهدى الله يوافق العبد رضوان الله ، وبموافقة رضوان الله ، يستوجب العبد كرامة الله وقال لقمان أيضاً : من يتوكل على الله ويسلم لقضاء الله ويفوض إلى الله ويرضى بقدر الله ، فقد أقام الدين وفرغ يديه ورجليه لكسب الخير ، وأقام الأخلاق الصالحة التي تصلح للعبد أمره ، وقال أبو يعقوب السوسى : لا تطعنوا على أهل التوكل ، فإنهم خاصة الله الذين خصوا بالخصوصية ، فسكنوا إلى الله واكتفوا به ، واستراحوا من هموم الدنيا والآخرة ، وقال : من طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان لأنه مقرون به ، ومن أحب أهل التوكل فقد أحب الله تعالى .

المعرفة بالوكيل سبحانه :

وأول التوكل المعرفة بالوكيل ، وأنه عزيز حكيم ، يعطى لعزه ويمنع لحكمه ، فيعتز العبد بعزه ويرضى بحكمه ، وكذلك أخبر عن نفسه فقال تعالى منها للمتوكلين : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾^(٢) . عز من أعز بعطيته ، ونظر لمن منعه بحكمته . فإذا شهد العبد الدليل الملك الجليل ، قائماً بالقسط والتدبير والتقدير ، عنده خزائن كل شيء : « وكل شيء عنده بمقدار » . ولا ينزله إلا بقدر معلوم ، وشهد الوكيل قابضاً على نواصي الممالك ، له خزائن السموات من الأحكام والأقدار الغائبات ، وله خزائن الأرض من الأيدي والقلوب والأسباب المشاهدات ، فخزائن السموات ما قسمه من الرزق ، وخزائن الأرض ما جعله على أيدي الخلق : ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾^(٣) ، ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين ﴾^(٤) ، ﴿ ولكن

(١) سورة الزمر آية ٣٦ .

(٢) سورة الأنفال آية ٤٩ .

(٣) سورة الذاريات آية ٢٢ .

(٤) سورة الذاريات آية ٢٠ .

المنافقين لا يفقهون^(١) . فأيقن أن في يده ملكوت كل شيء وأنه يملك السمع والأبصار ويقلب القلوب والأيدى تقليب الليل والنهار ، وأنه حسن التدبير والأحكام للموقنين ، وأنه أحكم الحاكمين وخير الرازقين ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ^(٢) ﴾ ، ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ^(٣) ﴾ .

عندما نظر العبد الدليل إلى سيده العزيز فقوى بنظره إليه ، وعز بقوته به واستغنى بقربه منه ، وشرف بحضوره عنده ، وكذلك جاء في الخبر : « كفى باليقين غنى^(٤) » حينئذ نظر إليه في كل شيء ، ووثق به واعتمد عليه دون كل شيء ، وقنع منه بأدنى شيء ، وصبر عليه ورضى عنه ، إذ لا بد له منه ، فلا يطمع في سواه ، ولا يرجوا إلا إياه ، ولا يشهد في العطاء إلا يده ، ولا يرى في المنع إلا حكمته ، ولا يعاين في القبض والبسط إلا قدرته ، هناك حققت عبادته ، فعرف الخلق من معرفة خالقه ، وطلب الرزق عند معبوده ورازقه ، وقام وخلص توحيداً بشهادة ما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلَكُمْ^(٥) ﴾ ﴿ إِنَّ الدِّينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِيَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ^(٦) ﴾ فعندها لم يحمد خلقاً ، ولم يذمه ولم يمدحه لأجل أنه منعه أو أنه أعطاه ، إذ كان الله هو الأول المعطى ، ولم يشكره إلا لأن مولاه مدحه وأمره بالشكر له تخلقاً بأخلاقه ، واتباعاً لسنة رسوله ﷺ ، فإن ذمه أو مقتته فلاجل مخالفته لمولاه بموافقة هواه ، لأنه تعالى قد مدح المنافقين وذم الباخلين .

والفرق بين الحمد والشكر أن الحمد مفرد لا ينبغى إلا لله ، وهو الاعتراف بأن النعمة من الله عز وجل وحسن المعاملة بها لوجه الله لا شريك له فيها ، ولذلك قال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٧) ﴾ أى الحمد كله لا يكون ولا ينبغى إلا لله لأنه رب العالمين ، وفي الخبر « الحمد رداء الرحمن عز وجل » . والشكر إظهار الثناء

(١) سورة المنافقون آية ٧ .

(٢) سورة المائدة آية ٥٠ .

(٣) سورة يونس آية ٣ .

(٤) رواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر .

(٥) سورة الأعراف آية ١٩٤ .

(٦) سورة العنكبوت آية ١٧ .

(٧) سورة الفاتحة آية ١ .

وإسرار الدعاء للأواسط فهو مشترك ، يدخل فيه الوالدان . وهو أيضاً مخصوص لمن هو أهل أن يشكر من الناس .

وروينا عن عمر رضى الله عنه عن النبي ﷺ : « من اعتز بالعبيد أذله الله (١) » . وفى خبر آخر : « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خصاصاً وتروح بطاناً ولزالت بدعائكم الجبال (٢) » ويقال : لا يدخر من الدواب إلا ثلاثة : الخلة والفأرة وابن آدم . وقال أبو يعقوب السوسى : المتوكلون على الله تجرى أرزاقهم بعلم الله واختياره على يد خصوص عباده بلا شغل ولا تعب ، وغيرهم مكدودون مشغولون . وقال أيضاً : المتوكل إذا رأى السبب أو مدح أو ذم غافلاً فهو مدع لا يصح له التوكل ، وأول التوكل ترك الاختيار ، والمتوكل على صحة قد رفع أذاه عن الخلق ، لا يشكو ما به إليهم ، ولا يذم أحداً منهم ، لأنه يرى المنع والإعطاء من واحد ، فقد شغله عما سواه ، قال الله تعالى : ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها (٣) ﴾ ، ﴿ وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم (٤) ﴾ .

علم اليقين للمتوكل :

فلمتوكل قد علم بيقينه ، أن كل ما يناله من العطاء من ذرة فما فوقها ، أن ذلك رزقة من خالقه ، وأن رزقه هو له ، وأن ماله واصل إليه لا محالة على أى حال كان ، وأن ماله لا يكون لغيره أبداً ، وكذلك ما لغيره من القسمة والعطاء لا يكون له أبداً فقد نظر إلى قسمه ونصيبه من مولاه ، بعين يقينه الذى به تولاه من إحدى ثلاث مشاهدات ، وإن دنت مشاهدته نظر إلى قسمه من العطاء فى الصحيفة التى كتبت له عند تصوير خلقة ، فكتب فيها (١) رزقة (٢) وأجله (٣) وأثره شقى أو سعيد ، فكما لا يقدر أحد من الخلق أن يجعله سعيداً إن كان قسمه شقياً ، ولا يقدر أحد أن يجعله شقياً إن كان قسمه سعيداً ، كذلك لا يقدر أحد أن يمنعه ما أعطاه مولاه من القسمة فيجعله محروماً ، ولا يعطيه من منعه من الحكم فيجعله مرزوقاً لأن ذلك قد

(١) أخرجه أبو نعيم فى الحلية من حديث عمر .

(٢) أخرجه الترمذى والحاكم من حديث عمر .

(٣) سورة هود آية ٦ .

(٤) سورة العنكبوت آية ٦٠ .

كتب كتبنا واحداً ، وجعل مجعلا سواء ، وروى عنه صلى الله عليه وسلم : « أن الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله ^(١) » وقال صلى الله عليه وسلم : « وإن لكل عبد رزقا هو آتية لا محالة ، فمن قنع به ورضى بورك له فيه ، ومن لم يقنع به ولم يرض لم يبارك له فيه ولم يسعه » ^(٢) . ويقال : لو هرب العبد من رزقة كما هرب من الموت لأدركه .

وفي وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس : « إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الخلائق لو جهدوا أن ينفعوك بما لم يكتبه الله لك ما قدروا على ذلك ، ولو جهدوا أن يضررك بشيء لم يكتبه الله سبحانه لك لم يقدروا على ذلك ، طويت الصحف وجفت الأقلام » فمن كانت هذه مشاهدته في القسم سقط عنه جملة من الهموم ، واستراح من النظر إلى الخلق ، واستراح الخلق من أذاه ، وشغل عنهم بخدمة مولاه .

ثامناً : مقام الرضا :

الرضا يختلف عند أهل المقامات ، فالرضا عند المحبوبين المقربين ، سرور القلب بمر القضاء ، للتحقق بأكمل مقامات العبودية ، لا من حيث أنه مؤلم ، بل من حيث أنه يجعله مشاهدا في نفسه حقيقة معاني العبودية ، الذي يشهده معاني تجليات الربوبية ، فتحل بالقلب نازلة تلجئة لأن يبتهل مضطراً ، والابتهال أكمل حال أكمل العبيد خصوصاً عن مشاهدة . والرضا عند العشاق المهيمين سكون القلب بحب جريان الحكم ، وبين المشاهدين كما بين أهليهما . وقد رأى بعض العارفين الذين غلب عليهم الوجد أن الرضا نازلة تنزل على القلب عن مقام الحب ، فيكون حالاً عن المحبة . والحقيقة أن الرضا مقام من أعلى مقامات اليقين ، يتصدم القلب منه بصدمات عالية ، حتى يشهد المرحلوأ ، والنار برداً وسلاماً ، والألم لذة ، لما ينبعث عن القلب من أحوال مقام الرضا ، وإنما كان سرور القلب أرقى من سكونه لتفاوت المشاهدين . وقد أنكر أهل الحجاب الرضا والمحبة ، وإنما لئرى لهم عذراً في إنكارهم لأنهم لم يكن لهم نصيب منهما ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

(١) رواه الدارقطني والبيهقي .
(٢) رواه الطبراني وأبو نعيم عن جابر .

وأهل الرضا قسمان : قسم رضى عن الله تعالى ، وقام بعمل الدنيا وعمل الآخرة طالباً المزيد منهما ، وهذا لا ينقص مقام الرضا ، وهم خاصة أهل اليمين ، وقسم رضى عن الله تعالى رضا جعله أنساً بالله ، فارغ القلب مما سواه ومن سواه ، مقبلاً بكليته عليه ، منصباً بجملته إليه ، وهم المحبوبون المقربون ، وقد جهل قوم حقيقة مقام الرضا لغلبة مشاهدة أسرار التوحيد ، فظنوا أن الرضا عن الله تعالى يجب أن يكون عن أحكامه وقدرته وإرادته ، فلم يروا فعلاً قبيحاً ولا عملاً سيئاً لشهود الكل بقدر الله . وحسن تدبيره ، وهذا من الجهل بعلم الحكمة .

وقد تقدم لى الكلام فى مقام التوكل بما يقوى به يقين أهل اليقين ، والرضا وإن كان عن كمال مشاهدة التوحيد فإنه إنما يكون بالمعاني التى تلم بك أو تؤلمك ، وفى التلذذ بشدائد الأعمال فى ذات الله تعالى ، من الجهاد والصوم وقيام الليل وبذل المال ، وتحمل الأذى من الخلق ، وترك مالك عليهم والمبادرة فى إعطاء ما لهم بمزيد ، وإن تحسن كل مباح قدم لك ، من أكل وشرب ولباس وزوجة ودابة ومسكن وفراش وخدام وأجرة عمل وجيران ، ويكون الرضا بسروره بكل شىء فى ذاته ، مما ينقص ماله أو جاهه أو منزلته أو نسبه أو علمه فى أعين الناس .

الغضب لله عين الرضا عنه سبحانه :

وليس الرضا هو التحقق بمشاهدة التوحيد مع جهل الحكمة وأجزائها حتى يرضى بما قبحه الله وذمه ، وما بغضه صلوات الله عليه وكرهه ، فيترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ونصيحة المسلمين ، أو يترك طلب الضرورى من الدنيا والمزيد فيها ، أو الآخرة والمزيد فيها ، من المعاني التى هى من كمال الرضا عن الله تعالى ، أو يترك الادخار والكسب ، وإنما يكون الرضا حقيقة عن المتوكل حقيقة ، وليس من الرضا أن يرضى الإنسان بعمل يكرهه الله تعالى يعمله هو أو يعمله غيره . ويظن أن سخطه على عمل المعصية فى نفسه أو فى غيره عدم رضا عن الله تعالى وهو من الجهل بأحكام الله تعالى ، وبحكمته سبحانه وكيف لا ؟ وسيد الراضين صلوات الله عليه كان يغضب إذا انتهكت حرمان الله تعالى ، وغضبه هو عين الرضا عن الله تعالى ، فمن رأى أن الرضا عن الله تعالى أن لا يكره شيئاً أو لا يذم شيئاً مطلقاً فقد جهل ، نعم ، الرضا عن الله تعالى أن لا تكره شيئاً أو لا تذم شيئاً ممّا أباحه لك الشرع ، أو قدره الله عليك من أنواع البلايا ، والرضا عن الله تعالى أن تذم المعصية ومن يعملها ، ولو كنت عاملها ، وأن تكره مخالفة الله ورسوله والوقوع فيما

نهي عنه ، ولو كنت أنت الفاعل العامل . وإظهار الفقر لا ينقص الرضا إذا رآه نعمة عليه من الله تعالى ، لأن المنع من الله إحسان ، لأنه في منعه معط ، ولأن المنع حقيقة لا يتحقق إلا فيمن لك عليه شيء أو تستحق منه شيئاً ، وهذان المعنيان تنزه الله عنهما ، فهو في منعه سبحانه وتعالى معط ، فيكون رضاك بالمنع كرضاك بالعطاء لأنهما صفتان من صفاته .

فضائل الرضا :

قال الله تعالى : ﴿ رَضِيََ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾^(٢) . فمن أحسن الرضا عن الله تعالى جزاه الله بالرضا عنه . وقد رفع الله تعالى الرضا على جنات عدن لأنه من أعلى مقامات اليقين ، فرفعه على جنات عدن التي هي من أعلى الجنان ، كما فضل الذكر على الصلاة فقال تعالى : ﴿ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾^(٣) : كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾^(٤) . والذكر عند الذاكرين الذين هم أهل الذكر هو المشاهدة ، فمشاهدة الله تعالى في الصلاة أكبر من الصلاة ، وإن فسر هذه الآية بعض العارفين بأن معنى « ولذكر الله أكبر » أن الله إذا ذكر العبد كان ذكره أكبر من ذكر العبد لله ، وأستحسن التأويل الأول ، لأن الذكر عند العارفين لا معنى له إلا المشاهدة ، فالرضوان الأكبر جزاء أهل الذكر الأكبر ، لأن الذاكرين ذكرهم بالمشاهدة فأعطاهم الرضا عنه عز وجل ، قال رسول الله ﷺ : « يتجلى لنا ربنا بوضوح ضاحكا » .

وقد روينا عن النبي ﷺ حديثاً من طرق أهل البيت : « إذا أحب الله عبداً ابتلاه ، فإن صبر اجتباه ، وإن رضي اصطفاه^(٥) » . وفي أخبار موسى عليه السلام : « أن بنى إسرائيل قالوا : سل ربك أمراً إذا فعلناه يرضى به عنا ، قال موسى : إلهي

(١) سورة المجادلة آية ٢٢ .

(٢) سورة الرحمن آية ٦٠ .

(٣) سورة التوبة آية ٧٢ .

(٤) سورة العنكبوت آية ٤٥ .

(٥) ذكره صاحب الفردوس من حديث علي .

ققد سمعت ما يقولون . فقال : ياموسى ، قل لهم يرضون عنى حتى أرضى عنهم » .
وعن نبينا عليه الصلاة والسلام : « من أحب أن يعلم ما له عند الله فلا ينظر ما لله
عنده ، فإن الله يُنزل العبد منه بحيث أنزله من نفسه^(١) » . عن أنس بن مالك عن النبى
ﷺ : « إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفة من أمتى أجنحة فيطرون من قبورهم
إلى الجنان ، يسرحون فيها ويتعمون كيف شاءوا ، فتقول لهم الملائكة : هل رأيتم
الحساب ؟ فيقولون : ما رأينا حساباً ، فيقولون : هل جزتم الصراط فيقولون : ما
رأينا الصراط ، فيقال لهم : هل رأيتم جهنم ؟ فيقولون : ما رأينا شيئاً ، فتقول
الملائكة : من أمة من أمتم ؟ فيقولون : من أمة محمد ﷺ ، فيقولون : ناشدناكم
الله ، حدثونا ما كانت أعمالكم فى الدنيا ؟ فيقولون : حصلتان كانتا فينا ، فبلغنا الله
هذه المنزلة بفضل رحمته ، فيقولون : وما هما ؟ فيقولون : كنا إذا خلونا نستحى أن
نعصيه ، ونرضى باليسير مما قسم الله لنا ، فتقول الملائكة : يحق لكم هذا^(٢) » . وعنه
عليه الصلاة والسلام أنه قال : « من رضى من الله بالقليل من الرزق ، رضى الله عنه
بالقليل من العمل^(٣) » .

وقال بعض علمائنا : أعرف فى الموقى أناساً ينظرون إلى منازلهم من الجنان فى
قبورهم ، يغدى عليهم ويراح من الجنة بكرة وعشياً ، وهم فى غموم وكروب فى
البرزخ ، لو قسمت على أهل البصرة لماتوا أجمعين . قيل : وما كانت أعمالهم ؟ قال :
كانوا مسلمين ، إلا أنهم لم يكن لهم من التوكل ولا من الرضا نصيب .

وفى أخبار داود عليه الصلاة والسلام مالأولياءى والهم بالدنيا ؟ إن الهم يذهب
حلاوة مناجاتى من قلوبهم » . وفى بعضها « ياداود إياك والإهتمام بالدنيا ، محبتى من
أولياءى أن يكونوا روحانيين لا يهتمون ، إياك والغم ، ولا تهتم للخير وأنت تريدنى » .

تفصيل الجمل من مقام الرضا :

فمن الرضا سرور القلب بالمقدور فى جميع الأمور ، وطيب النفس وسكونها فى كل
حال ، وطمأنينة القلب عند كل مفزع مهلع من أمور الدنيا ، وقناعة العبد بكل شىء ،

(١) رواه الحاكم من حديث جابر .

(٢) رواه ابن حبان من حديث أنس .

(٣) أخرجه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس عن على بن أبى طالب .

واغتباطه بقسمة ربه ، وفرحه بقيام مولاه عليه ، واستسلام العبد للمولى في كل شيء ، ورضاه منه بأدنى شيء ، وتسليمه له الأحكام والقضايا باعتقاد حسن التدبير ، وكمال التقدير فيها ، وتسليم العبد إلى مولاه مافي يديه رضا بحكمه عليه . وأن لا يشكو الملك السيد إلى العبد المملوك ، ولا يتبرم بفعل الحبيب ، ولا يفقد في كل شيء حسن صنع القريب ، ومن الرضا عند أهل الرضا أن لا يقول العبد : هذا يوم شديد الحر ، ولا هذا يوم شديد البرد ، ولا يقول : الفقر بلاء ومحنة ، والعيال هم تعب ، والاحتراف كد ومشقة . بل يرضى القلب ويسلم ، ويسكن العقل ويستسلم بوجود حلوة التدبير ، واستحسان حكم التقدير . وأول الرضا الصبر ، ثم القناعة ، ثم الزهد ثم المحبة ثم التوكل ، فالرضا حينئذ حال المتوكل ، والتوكل مقام الرضا .

إعلم أن الرضا في مقامات اليقين ، وأحوال المحبين ومشاهدة المتوكلين ، وهو داخل في كل أفعال الله سبحانه وتعالى لأنها عن قضائه ، ولا يكون في ملكه إلا ما قضاه ، فعلى العارفين به الرضا بالقضاء ، ثم يرد ذلك إلى تفصيل العلم وترتيب الأحكام ، فما كان من خير وبر ، أمر به أو ندب إليه ، رضى به العبد وأحبه شرعاً وفعلاً ، ووجب عليه الشكر ، وما كان من شر ، نهى عنه وتهدد عليه ، فعلى العبد أن يرضى به عدلاً وقدرأً ويسلمه لمولاه حكمة وحكماً ، وعليه أن يصبر عنه ويقر به ذنباً ، ويعترف به لنفسه ظلماً ، ويرضى بعود الأحكام عليه بالعقاب ، وأنه اجترحه بجوارحه اكتساباً ورضاً بأن لله الحجة البالغة عليه ، وأن لا عذر له فيه ، ويرضى بأنه في مشيئة الله عز وجل ، من عفو عنه برحمته وكرمه إن شاء ، أو عقوبة له بعدله ونحقه إن شاء ، وفصل الخطاب أنه يرضى بسوء القضاء عقداً إلا من نفسه فعلاً ، ويرضى به عن الله ولا يرضى به من نفسه ، لأن الموقنين والمحبين لا يسقطون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا ينكرون إنكار المعاصي وكراهتها بالألسنة والقلوب ، من قبل أن الإيمان فرضها والشرع ورد بها ، ولأن الحبيب كرهها ، فكانوا معه فيما كره ، كما كانوا معه فيما أحب . ومقام اليقين لا يسقط فرائض الإيمان ، ومشاهدة التوحيد لا تبطل شرائع الرسول ، ولا تسقط اتباعه ، فمن زعم ذلك فقد افتترى على الله ورسوله ، وكذب على الموقنين والمحبين ، ألم تر أن الله تعالى ذم قوماً رضوا بالدنيا ، رضوا بالمعاصي ، رضوا بالتخلف عن السوابق . فقال سبحانه : ﴿ وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ﴾^(٥) . فذمهم بذلك ، وقال

(١) سورة يونس آية ٧ .

تعالى : ﴿ وَتَصَعَّى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴾^(١) . فعابهم به ، وقال تعالى : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾^(٢) ، يعنى النساء وهذا جمع التأنيث ﴿ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهَمَّ لَا يَفْقَهُونَ ﴾^(٣) .

الرضا بالمعاصى والمنكرات جهل :

فمن رضى بالمعاصى والمناكير منه أو من غيره ، وأحب لأجلها ووالى ونصر عليها ، أو ادعى أن ذلك فى مقام الرضا الذى يجازى عليه بالرضا ، أو أنه حال الراضين الذين وصفهم الله تعالى ومدحهم فهو مع هؤلاء الذين ذم الله ومقت . وفى الخبر : « الدال على الشر كفاعله^(٤) » . وعن ابن مسعود : أن العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر فاعله ، قيل : وكيف ذلك ؟ قال : يبلغه فيرضى به . وقد جاء فى الحديث : « لو أن عبداً قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر فى المغرب كان شريكاً فى قتله » وقد روينا حديثاً حسناً عن النبى ﷺ من طريق مرسل : « من نظر إلى من فوقه فى الدين وإلى من دونه فى الدنيا كتبه الله صابراً شاكراً ، ومن نظر إلى من دونه فى الدين ومن فوقه فى الدنيا لم يكتبه الله صابراً ولا شاكراً^(٥) » ، وقد غلط فى باب الرضا بعض الطالبين من المتأخرين ممن لا علم له ولا يقين ، فحمل الرضا على جميع ما يكون منه من معصية وهوى لجهله بالتفصيل ، وقلة فهمه بعلم التأويل ، واتباعه ما تشابه من التنزيل ، طلباً للفتنة وغربة الحال ، وابتداعاً فى القول والفعال ، لأن أوقاته قد ذهبت فلا يذهب وقت غيره بذكرها ، وبطلان قول هذا عند العلماء أظهر من أن يدل على فساده ، والاشتغال بالبطل بطلالة ، وإنما الرضا فيما كان غير مخالفة لله ولا معصية ، مثل ما يكون من نقص الدنيا ونقص الأموال والأنفس من الأهل والولد ، وفيما على النفس فيه مشقة ولها منه كراهة ، وفيما كان مزيداً فى الآخرة لا عقوبة فيه من الله ، ولا وعيد عليه ، ولاذم لفاعليه .

وقد يحتج أيضاً بطلان لبخله وقلة مواساته وبذله ، أو يعتل لا تساعه فى أمر الدنيا واستثثاره على الفقر ، إن الذى يمنعه من البذل والإيثار ، والزهد فيما فى يده

(١) سورة الأنعام آية ١١٣ .

(٢) سورة التوبة آية ٨٧ .

(٤) أخرجه أبو منصور الديلمى من حديث أنس .

(٥) رواه الترمذى عن عبد الله بن عمر .

والإخراج ، رضاه بحاله وقلة اعتراضه على مجريه فيه ، وأن هذا مقام من مقامات الرضا خص به عند نفسه ، وهو قول لاعب ذى هوى ، وهو من خدع النفوس وأمانيتها ، ومن غرور العدو ومكايدته ، لأن الرضا لا يمنع من اختيار الفقر والضيق لمعرفة الراضى بفضل الزهد وأوصافه كيف يكون . فالراضى لا يأمر بالاستيثار والاتساع لما كره من النعمة والاستكثار ، لأن الرضا لا يوقف عما ندب العبد إليه ولا يحمل على ما كره له ، وهذا اعتذار من النفس ، وتمويه على الخلق ليسلم منهم ، ولا عذر بهذا عند مالكة ، ولا سلامة له فيه من خالقه .

ومجمل ما ذكرناه أن الرضا لا يصح إلا فيما يحسن الصبر عليه ، والشكر عليه ، لأن الرضا مقام فوق الصبر والشكر ومزيد الصابرين والشاكرين ، فأما أن يكون العبد على نقصان من الدين ، وفى مزيد من الدنيا ، ثم رضى بحاله ، فرضاه بحاله شر من أعماله لمخالفة الأمر . قال الله عز وجل : ﴿ اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة ^(١) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يَتَّبِعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوسيلةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ^(٢) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ سابقوا إلى مغفرةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ^(٣) ﴾ . ﴿ وسارعوا إلى مغفرةٍ من ربكم ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ^(٤) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يُسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون ^(٥) ﴾ . فندب إلى المسارعة والمسابقة وذم التخلف عنها ، والتثييط بالعوائق ، فعلى هذا طريق المؤمنين وفيه مقامات الموقنين .

صفات الراضى عن الله المتمكن فى المشهدين :

جاء فى الخبر : « من لم يهنم بأمر المسلمين فليس من المسلمين ^(٦) ﴾ . وفى الخبر المشهور : « أوثق عرى الإيمان الحب فى الله والبغض فيه ^(٧) » . فجعل ذلك من أوثق العرى ، لأنه منوط بالإيمان لا يستطيع الشيطان حله ولا سلطان له عليه ، كما لا سبيل له

(١) سورة المائدة آية ٣٥ .

(٢) سورة الإسراء آية ٥٧ .

(٣) سورة الحديد آية ٢١ .

(٤) سورة المطففين آية ٢٦ .

(٥) سورة المؤمنون آية ٦١ .

(٦) رواه الحاكم من حديث حديفة .

(٧) رواه أحمد .

على جل عقد الإيمان ، لأن الله يحول بينه وبينه ، وقد تولى الله تأييد الإيمان بروح القدس بعد كتبه في القلوب برحمته ، وفي الحب لله الولاية والنصرة بالنفس والمال والفعل والمقال ، وفي البغض في الله ترك ذلك ، فبغض المبتدع والفاجر والمجاهر والظالم المعتدى وترك موالاتهم ونصرتهم واجب على المؤمنين ، فلاجل ذلك صارت الموالات لأولياء الله تعالى ، والمعاداة لأعدائه من أوثق عرى الإيمان ، لأنك قد تعصى وتخالف مولاك بتسليط العدو وغلبة هواك ، إلا أنك تبغض العاصين ولا تواليهم على المعاصي ولا تحبهم لأجلها ، من قبل أن العدو لم يسلط على حل عقد إيمانك كما سلط على فعله من نفسك ، كما أنه لم يسلط على حل عقد إيمانك كما سلط على حل المراقبة والخوف منك ، ولم يسلط أيضاً عليك في استحلال المحارم ولا استحسانها ولا التدين بها ولا في ترك التوبة منها ولا بالرضا بها ، كما سلط عليك باقترافها .

فإن سلط على مثل هذا منك العدو حتى تحب الفساق وتواليهم ، وتنصرهم على فسقهم ، أو تستحل ما ارتكب من الحرام ، أو ترضى به ، أو تدين به ، فقد انسلخ منك الإيمان كما انسلخ النهار من الليل ، فلست منه في كثير ولا قليل ، لأن هذه العقود منوطة بعري الإيمان ، وهم في قرن واحد مقترنان ، ألم تسمع الله تعالى يقول : ﴿ لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ . وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ﴾^(١) ، أو ما سمعته تعالى يقول : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ، بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾^(٢) . ومثله : ﴿ لا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ، أتريدون أن نجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيئاً ﴾^(٣) ، أى حجة قاطعة أن يجمعكم وإياهم في النار ، وكذلك قال تعالى : ﴿ وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين ﴾^(٤) ، وقال تعالى : ﴿ وكذلك تولى بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون ﴾^(٥) . ثم قال : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ ﴾^(٦) .

(١) سورة آل عمران آية ٢٧ .

(٢) سورة المائدة آية ٥١ .

(٣) سورة النساء آية ١٤٣ .

(٤) سورة الجاثية آية ١٩ .

(٥) سورة الأنعام آية ١٢٩ .

(٦) سورة النساء آية ١١٥ .

وقد روينا أن الله تعالى أخذ على كل مؤمن في الميثاق أن يبغض كل منافق ، وأخذ على كل منافق أن يبغض كل مؤمن . وفي الخبر المشهور « المرء مع من أحب وله ما اكتسب^(١) » ، وفي حديث آخر : « من أحب قوما ووالاهم في الدنيا جاء معهم يوم القيامة^(٢) » . وفي معنى قوله : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض فيه^(٣) » ، وجه خفى ، هو أن يحبك المؤمنون ويبغضك المنافقون ، فيكون ذلك علامة وثيقة عرى إيمانك ، لأن قوله الحب في الله يصلح أن يبغضك المنافقون كما تبغضهم أنت ، فكأنك تتحجب إلى المؤمنين حتى يحبوك وتتبغض إلى المنافقين حتى يبغضوك ، بإظهار التباعد عنهم وبترك الموالاتة لهم وبنصحك إياهم ، فيدل ذلك على قوة إيمانك . لم تأخذك في الله لومة لائم منهم ، كما وصف تعالى بذلك من يحبهم ويحبونه . ويكون ذلك أبعد لك من المداهنة والنفاق وأقرب إلى الورع والإخلاص ، فاذا فعلت ذلك بهم أبغضوك أو مقتوك ، فهذا على معنى ما قاله تعالى : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ^(٤) ﴾ وقوله سبحانه ، ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ^(٥) ﴾ . وكما أمر نبيه ﷺ بقوله : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً^(٦) ﴾ .

وسائل نوال الرضا :

وقال بعض المريدين : قلت لبعض أهل المعرفة : إنى كثير الغفلة عن الله قليل المسارعة إلى مرضاته ، أوصنى بشيء أعمله أدرك به ما يفوتنى من هذا ، قال يأخى : إن استطعت أن تتحجب إلى أولياء الله وتتقرب من قلوبهم فافعل ، لعلهم يحبونك فإن الله عز وجل ينظر إلى قلوب أوليائه في كل يوم سبعين نظرة ، فلعله أن ينظر إليك في قلوبهم لمحبتهم لك ، فيجبرك حيرة الدنيا والآخرة إذا لم تكن ممن ينظر إليه كفاحا . وكذلك يقال : إن الله عز وجل ينظر إلى قلوب الصديقين والشهداء مواجهة ، ثم ينظر إلى قلوب قوم في قلوب قوم ، وإلى قلوب قوم من قلوب آخرين . فهكذا عندى من عزائم الدين ،

(١) رواه الترمذى عن أنس .

(٢) رواه الطبرانى من حديث جابر .

(٣) رواه أحمد .

(٤) سورة الفتح آية ٢٩ .

(٥) سورة المائدة آية ٥٤ .

(٦) سورة التوبة آية ١٢٣ .

وسبيل الورعين أن تتبغض إلى أعدائه وتمتقت إليهم من المبتدعين والظالمين ليغضوك ويمقتوك ، فيكون لك من القربة كحب أوليائه لك وحبك لهم ، فهذا من أسباب ولاية الله .

وقد روينا عن النبي ﷺ : « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً فيحبه قلبي » (١) .
ووصل بعض الأمراء أبا هريرة بألف دينار وعشرة أثواب فردها عليه ، وقال : ما كنت لأقبل منه ، يأخذ المال من غير حله ويضعه في غير حقه ، وقد قال ﷺ ، « ردوا هدية الفاجر عليه لا يرى أنكم ترضون عمله » .

وقد جعل الله من أراد أن يحبه الفاسقون ويأمن فيهم ، وجعل من يسارع بالإدهان وأظهار المتابعة للظالمين خشية دور الدوائر عليه علمين من أعلام النفاق فقال تعالى : ﴿ سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّمَا رُزُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا ﴾ (٢) وقال تعالى في المعنى الثاني : ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ يعني المنافقين : ﴿ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ﴾ . يعني يواطئون الكافرين سراً : ﴿ يَقُولُونَ لَخَشْيَةُ أَنْ نُصَيَّبَ دَائِرَةً ﴾ أى يخاف أن تكون الدولة للكافرين على المؤمنين . قال الله تعالى : ﴿ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴾ (٣) . فينبغي لمن آمن في المؤمنين وأهل السنة وأحبوه ، أن يخاف في المنافقين وأهل البدع ، وأن يغضوه ، وينبغي لمن سارع في مواطأة المؤمنين أن يني وييطئ في مداهنة الظالمين ومتابعتهم ، حتى يخلص له إيمانه من النفاق ، وتستقيم طريقه من الضلال .

وقد نفى الله الإيمان عمن أحب من حاده وأثبت الإيمان والتأييد باليقين لمن أبغض فيه أعداءه ، فقال تعالى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (٤) . الآية . فأما من قال من الجاهلين بأن الرضا قد يكون بالمعاصي منه أو من سواه كما يكون في الطاعات ، فقد جعل المعاصي والمخالفات من القربات وسوى بينهما ، وفي هذا هدم شرائع الأنبياء وإبطال تفصيل ما أحل الله لنا مما حرم علينا ، وما

(١) أخرجه أبو منصور الديلمي من حديث معاذ بن جبل .

(٢) سورة النساء آية ٩١ .

(٣) سورة المائدة آية ٥٢ .

(٤) سورة المجادلة آية ٢٢ .

أمرنا به مما نهانا عنه . وقد روى في خبر : « من شر الناس منزلة عند الله من يقتدى بسبيته المؤمن ويترك حسنته » ، وقال بعض العلماء : من حمل شاذ العلماء فقد حمل شراً كثيراً .

ومن حسن الأدب في المعاملة ، إذا عملت صالحاً فقل : ياسيدى أنت استعملتني ، وبحولك وقوتك وحسن توفيقك أطعتك ، لأن جوارحي جنودك، وإذا عملت سيئاً ظلمت نفسي ، وبهوى وشهوتي اجترحت جوارحي وهي صفاتي ، ثم تعتقد في ذلك أنه بقدره ومشيتته كان ما قضاه ، فتكون بالمعنيين قد وافقت مرضاة مولاك ، وتكون الخالين عاملاً بما يرضيه بالقول والعقود وينتفى عنك العجب في أعمال برك ، ويصح منك المقت لنفسك واعترافك بظلمك ، وقد ثقلت هذه المشاهدة على الجاهل .

تاسعاً : مقام المحبة :

لما كانت مقامات اليقين عن مشاهدات ، وعلومها عن مواجيد حقه ، كانت أحكامها ومسائلها تحتاج إلى تسليم كامل ، لأن أحكام العقل المكتسب وعلوم أهل النظر التي اكتسبت من المقدمات اليقينية أو الظنية أو الحدسية قاصرة على كشف خواص الكونيات . وليس للعقل ولا لقوة النظر أن تدرك المشاهد القدسية ، أو تسلم بتلك المقامات العلية ، فالمحبة عند أهل النظر والكلام هي الإرادة ، والإرادة لا تتعلق بالقديم الأول ، ولذلك أنكروا المحبة فلو أننا قبل أن نتكلم في شرح المحبة جارينا المنكرين لمحبة الله تعالى ، وأقمنا عليهم الحجة بتعريفهم المحبة بكونها الإرادة ، فنقول لهم محبة الله للعبد هي إرادة الله تعالى أن يخصصه بالقرب ، وأن يجمله بالأحوال العالية ، كما أن إرادة الله تعالى أن يوصل إلى العبد الإنعام والثواب هي رحمة الله تعالى . وإرادته سبحانه تعالى صفة واحدة ، وتختلف أسماؤها بحسب تفاوت متعلقاتها ، فإذا تعلقت بالعقوبة تسمى غضباً ، وإذا تعلقت بعموم النعم تسمى رحمة ، وإذا تعلقت بخصوص النعم تسمى محبة ، وأما المحبة بمعنى الميل ، فلم يقل به أحد من الصوفية لأن الله تنزه عن ذلك ، كما أن الرحمة بمعنى انفعال القلب بالعاطفة لا يقول بها أحد من المسلمين ، وهو الرحمن الرحيم ، فإنكارهم المحبة على أهلها ببدلولها الذي وقفوا عنده مؤد إلى إنكار أكثر الصفات التي ثبتت بالقرآن العظيم وبكلام رسول الله ﷺ ، فإن الله تعالى قال ﴿ قُلْ إِنْ

كنتم تُحِبُّونَ اللَّهَ فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ^(١) ﴿١﴾ . وقال : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾^(٢) ﴿٢﴾ . كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾^(٣) ﴿٣﴾ .

فأهل النظر وعلماء الكلام أثبتوا صفة الكلام لله وأنكروا صفة المحبة ، وإني لأعذرهم لأن محبة الله للعبد فضل الله العظيم عليه ، ولو منحهم شمة من المحبة لانصبوا بكليتهم على جناب القدس الأعلى ، وتمزقت أغشية قلوبهم تألها للجميل الأول ، الجليل الأكبر ، وقد تأولها بعضهم بأنها امثال أوامر الله تعالى ، لأنهم رأوا أن المحبة لا تكون إلا بالمجانسة والمشاكلة والمشابهة ، والحق تنزهه عن الشبيه ، والمثيل ، ويرد عليهم أن النفوس الزكية تعشق الصفات الجميلة الكاملة الجليلة المقدسة ، وتنجذب إليها بتأله وولع ، والمحبة أخفى من أن تعرف ، وأدق من أن توصف ، لأنها عن مكاشفة معاني منزله على جميل جليل « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير^(٤) » .

أمثلة من مواجيد الصحابة :

وقد اعترض بعض المتكلمين بأن الصحابة رضوان الله عليهم لم تظهر عليهم هذه الأحوال ، وهذا الاعتراض لجهل المعترض بأحوال الصحابة رضوان الله عليهم ومواجيدهم الصادقة . أذكر أمثلة من مواجيدهم :

أولاً : نوم على بن أبي طالب رضى الله عنه على فراش رسول الله ﷺ ليقنته المشركون .

ثانياً : وضع أبي بكر رضى الله عنه قدمه على الحية عند خروجها من جحرها ، وهو في الغار ورسول الله ﷺ نائم على فخذه خشية من أن ينزعج رسول الله ﷺ من نومه .

ثالثاً : ما كان يفعله المشركون ببلال رضى الله عنه لما كانوا يلقونه على الأرض ويدوسون عليه بأقدامهم حتى يخرج لسانه ليرتد .

(١) سورة آل عمران آية ٣١ .

(٢) سورة المائدة آية ٥٤ .

(٣) سورة النساء آية ١٦٤ .

(٤) سورة الأنعام آية ١٠٣ .

رابعاً : هجرة كثير من الصحابة إلى الحبشة مشاة على أقدامهم مع الجوع والعطش فراراً بدينهم .

خامساً : بذل الأموال والأنفس ومعاداة الوالدين والأولاد وقتل الأقارب وتحمل الشدائد التي لا تطيقها الجبال مع السرور والبهجة والفرح ، ومشاطرة الأموال كما فعل الأنصار مع المهاجرين حتى كان الرجل يطلق لإحدى زوجتيه ليزوجها لأخيه ، والرضا بالجوع والعطش والعري السنين الطوال مع البهجة والسرور كما فعل أهل الصفة ، والإقدام على الجهاد بالفتح والتلذذ بقطع اليد والرجل وضياع العين في سبيل الله تعالى ، ولهم في المحبة عبارات تسكر الأرواح قال الصديق رضى الله عنه : من ذاق شيئاً من خالص محبة الله تعالى ألهاه ذلك عن كل ما سواه .

وهذه قطرة صغيرة من محيط عظيم من أحوال الصحابة رضى الله عنهم ومواجيدهم مما دل على امتلاء بواطنهم بحب الله تعالى ، ومشاهدته ، وأن قلوبهم تأهت بحب الله تعالى ولكن من لم يذوق المحبة كيف يفهم أسرارها أو يسلم أحوالها ؟ هذه مقدمة قدمتها ليطمئن بها قلب من سبقت له الحسنى بذوق المحبة فإن المحبة ترمى بالعامية إلى أرقى مراتب الخاصة وإن لم يعملوا عملاً .

المحبة :

هى المقام التاسع من مقامات علوم اليقين ، والمحبة من أعلى مقامات العارفين .
تعريفها : محبة الله للعبد إثارة من الله تعالى لعباده المخلصين ، بهذا الإيثارة يرفع إلى مقام المقرين ومعية رب العالمين وعندية المليك المقتدر في مقعد صدق ، كما قال إخوة يوسف ﴿ تالله لقد آثرك الله علينا ^(١) ﴾ . محبة العبد لله تعالى إثارة العبد ربه على كل شيء حتى يتأله له دون كل شيء ، ويشغل بذكره عمن سواه ، ويحترق حبا فيه حتى يكشف له الحجب فيراه . ومحبة الله تعالى للعبد يكون معها نهاية الفضل العظيم لعبده ، قال الله تعالى : « يحبهم ويحبونه ^(٢) » ثم قال تعالى ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ^(٣) ﴾ وهذا

(١) سورة يوسف آية ٩١ .

(٢) سورة المائدة آية ٥٤ .

الخبر متصل بالابتداء في المعنى ، لأن الله تعالى وصف المؤمنين المحبين بفضله عليهم ، وما اعترض بينهما من الكلام فهو نعت المحبوبين . وروى عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ما كان الله ليعذب حبيبه بالنار^(١) » ، وقال تعالى مصداق قول نبيه عليه السلام رداً على من ادعى محبته ، واحتجاجاً عليهم : ﴿ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ^(٢) ﴾ .

قال زيد بن أسلم : إن الله ليحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول : اصنع ما شئت فقد غفرت لك . وروينا عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال : « إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ، ثم تلا^(٣) » : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ^(٤) ﴾ . وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنوب بقوله : ﴿ يُحِبِّبِكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ^(٥) ﴾ ، فكل مؤمن بالله فهو محب لله ، ولكن محبته على قدر إيمانه وكشف مشاهدته وتجلي المحبوب له على وصف من أوصافه ، دليل ذلك استجابتهم له بالتوحيد ، والتزام أمره وتسليم حكمه ، ثم تفاوتهم في مشاهدات التوحيد ، وفي دوام الالتزام للأوامر وفي تسليم الأحكام ، فليس ذلك يكون إلا عن محبة ، وإن تفاوت المحبون على حسب أقسامهم من المحبوب وليس يقصر عن المحبة صغير ، كما لا يصغر عن المعرفة من عرف ، ولا يكبر عن التوبة كبير ، ولو كان على كل العلوم قد أوقف ، لأن الله تعالى وصف المؤمنين بشدة الحب له فقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ^(٦) ﴾ ، وفي قوله أشد دليل على تفاوتهم في المحبة لأن المعنى أشد فأشد ، ولم يقل شديدوا الحب في الله ، فأشبه هذا الخطاب قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ^(٧) ﴾ . فدل على تفاوتهم في الإكرام على قدر تفاضلهم في التقوى ، ولم يقل إن الكرام المتقون ، وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الإيمان إلا من يحب^(٨) » فالمؤمنون متزايدون في الحب في الله عز وجل عن تزايدهم في المعرفة به والمشاهدة له .

(١) رواه ابن ماجه .

(٢) سورة المائدة آية ١٨ .

(٣) أخرجه صاحب الفردوس .

(٤) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٥) سورة آل عمران آية ٣١ .

(٦) سورة البقرة آية ١٦٤ .

(٧) سورة الحجرات آية ١٣ .

(٨) رواه الحاكم والبيهقي عن ابن مسعود .

الحب لله من شروط الايمان :

وقد جعل عليه الصلاة والسلام الحب لله من شرط الإيمان قال : « أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما^(١) » ، وفي حديث : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما^(٢) » وفي خبر آخر أشد تأكيداً وأبلغ من هذين قوله : « والله لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين^(٣) » ، وفي خبر : « ومن نفسك » وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالحببة لله فيما شرعه من الأحكام فقال : « أحبوا الله لما أسدى إليكم من نعمه وأحبوني لحب الله^(٤) » ، فدل ذلك على فرض الحب لله وإن تفاضل المؤمنون في نهايات فضائله . ومن أفضل ما أسدى إلينا من نعمه ، المعرفة به ، فأفضل الحب له ما كان عن المشاهدة .

من مراتب المحبين :

والمحبون لله على مراتب من المحبة ، بعضها أفضل من بعض ، فأشدهم حباً لله أحسنهم تخلقاً بأخلاقه مثل العلم والحلم والعفو وحسن الخلق والستر على الخلق ، وأعرفهم بمعاني صفاته ، وأتركهم منازعة له في معاني الصفات ، كى لا يشركوه فيها مثل الكبر والحمد وحب المدح وحب الغنى والعز وطلب الذكر ، ثم أشدهم حباً لرسوله إذ كان حبيب الحبيب ، وأتبعهم لآثاره أشبههم هدياً لشمائله .

وقد روى : « أن رجلاً قال : يارسول الله إني أحبك ، فقال : استعد للفقير ، فقال : إني أحب الله ، فقال : استعد للبلاء^(٥) » والفرق بينهما أن البلاء من أخلاق المبلى وهو الله تعالى المبلى ، فلما ذكر محبته أخبره بالبلاء ليصبر على أخلاقه كما قال تعالى : ﴿ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ^(٦) ﴾ ، فدل على أحكامه وبلائه ، والفقير من أوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما ذكر محبته دل على اتباع أوصافه ليقتفى آثاره لقوله عليه السلام : « أحيى مسكيناً وأمتى مسكيناً واحشرنى فى زمرة المساكين^(٧) » .

(١) أخرجه أحمد من حديث رزين العقيلي .

(٢) متفق عليه من حديث أنس .

(٣) متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم .

(٤) رواه الترمذى من حديث ابن عباس .

(٥) رواه الترمذى من حديث عبد الله بن مغفل .

(٦) سورة المدثر آية ٧

(٧) رواه الترمذى من حديث أنس .

الذكر من علامات المحبة :

ومن علامة المحبة كثرة ذكر الحبيب ، وهو دليل محبة المولى لعبده ، وهو من أفضل منه على خلقه ، وفي الخبر : « إن الله في كل يوم صدقة يمن بها على خلقه ، وما تصدق على عبد بصدقة أفضل من أن يلهمه ذكره ^(١) » . وأمر صلى الله عليه وسلم بكثرة الذكر لله ، كما أمر بمحبة الله لأن الذكر مقتضى المحبة فقال : « أكثر من ذكر الله حتى يقال إنك مجنون ^(٢) » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « أكثروا من ذكر الله حتى يقول المنافقون إنكم مراؤون ^(٣) » ، وقال من حديث طويل : « من تواضع لله رفعه ، ومن تكبر وضعه ومن أكثر ذكر الله أحبه الله ^(٤) » ، وقد أخبر أن الذاكرين هم السابقون المفردون ، ورفعهم إلى مقام النبوة في وضع الوزر ورفع الذكر إن كان الذكر موجب الحب في قوله : « سيروا سبق المفردون ، قيل من المفردون ؟ قال : المشتغلون بذكر الله وضع الذكر عنهم أوزارهم ، يردون القيامة خفافا ^(٥) » . ومن أعلام المحبة حب لقاء الحبيب على العيان ، والكشف في دار السلام ومحل القرب ، وهو الاشتياق إلى الموت لأنه مفتاح اللقاء وباب الدخول لا المعاناة ، وفي الحديث : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ^(٦) » . وقد شرط الله لحقيقة الصدق القتل في سبيله : وأخبر أنه يجب قتل محبوه في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بَيْنَانٌ مَّرْصُومُونَ ^(٧) ﴾ بعد قوله تقریباً لهم : ﴿ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ^(٨) ﴾ حيث قالوا : إنا نحب الله فجعل القتل محنة محبته وعلامة أخذ مال محبوه ونفسه ، إذ يقول سبحانه وتعالى : ﴿ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ^(٩) ﴾ .

(١) رواه ابن أبي الدنيا عن أبي ذر .

(٢) رواه أحمد وأبو يعلى .

(٣) رواه الطبراني والبيهقي عن ابن عباس .

(٤) رواه ابن ماجة من حديث أبي سعيد .

(٥) رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة .

(٦) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

(٧) سورة الصف آية ٤ .

(٨) سورة الصف آية ٢ .

(٩) سورة التوبة آية ١١١ .

وفي وصية أبى بكر لعمر رضى الله عنهما : « الحق ثقيل وهو مع ثقله مرىء والباطل خفيف وهو مع خفته وبئىء ، فإن حفظت وصيتى لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدرتك ، وإن ضيعت وصيتى لم يكن غائب أبغض إليك من الموت ولن تعجزه » . قال بعض العارفين : إذا كان الإيمان فى ظاهر القلب يعنى عن الفؤاد ، كان المؤمن يحب الله حباً متوسطاً ، فإذا دخل الإيمان باطن القلب فكان فى سويدائه أحبه الحب البالغ ، وعلامة ذلك أن ينظر . فإن كان يؤثر الله على جميع هواه ويغلب محبته على هوى العبد حتى تصير محبة الله هى محبة العبد من كل شىء ، فهو محب لله حقاً ، كما أنه مؤمن به حقاً وإن رأيت قلبك دون ذلك فلك من المحبة بقدر ذلك ، فأدل علامات المحبة الإيثار للمحبوب على ذخائر القلوب ، ومحبة الإسلام مفترضة على الخلق ، وهى متصلة بأداء الفرائض واجتناب المحارم طاعة لله ومحبة له . أما محبة المقرين فعن مشاهدة معانى الصفات ، وبعد معرفة أخلاق الذات ، وهى مخصوصة بمخصوصين ، والأصل فى هذا أن المحبة إذا كانت عن المعرفة فإن المعرفة عموم وخصوص ، فلخصوص العارفين خاصة المحبة ، ولعمومهم عموم المحبة .

وقال الفضيل بن عياض فى فرض المحبة : إذا قيل لك تحب الله فاسكت ، فإن قلت لا ، كفرت ، وإن قلت نعم ، فليس وصفك وصف الحيين . فاحذر المقت ، وقال عالم : كل أهل المقامات يرجى أن يعفى عنهم ويسمح لهم ، إلا من ادعى المعرفة والمحبة فإنهم يطالبون بكل شعرة مطالبة ، وبكل حركة وسكون ، وكل نظرة وخطرة لله وفى الله ومع الله .

بيان محبة الله للعبد :

إعلم أن المحبة من الله لعبده ليست كمحبة الخلق ، إذ محبة الخلق تكون حادثة لأحد سبع معان : لطبع أو لجنس أو لنفع أو لوصف أو لهوى أو لرحم ماسة أو لتقرب بذلك إلى الله ، فهذه حدود الشىء الذى يشبهه الشىء . والله يتعالى عن جميع ذلك . لا يوصف بشىء منه ، إذ ليس كمثله شىء فى كل شىء ، ولأن هذه أسباب محدثة فى الخلق لمعان حادثة ومتولدة من المحيين لأسباب عليهم داخلية ، وقد تتغير الأوقات وتنقلب لانقلاب الأوصاف ، محبة الله سابقة للأسباب عن كلمته الحسنى ، قديمة قبل الحادثات ، عن عنايته العليا ، لا تتغير أبداً ولا تنقلب لأجل ما بدا لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ

الذين سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى^(١) ﴿﴾ يعنى الكلمة الحسنى ، وقيل : المنزلة الحسنى ، فلا يجوز أن يسبقها سابق منهم بل قد سبقت كل سابقة تكون كقوله تعالى : ﴿﴾ ولقد آتينا إبراهيم رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ^(٢) ﴿﴾ ، فكذلك قال : ﴿﴾ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلِ^(٣) ﴿﴾ ، وقال تعالى : ﴿﴾ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ^(٤) ﴿﴾ ، وقال تعالى فى آخر آياتهم : ﴿﴾ فى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ^(٥) ﴿﴾ . ولا يصلح أن يكون قبل قدم الصدق منهم قدم ، كما لا يصلح أن يكون قبل علمه بهم منهم عمل بهم منهم ، لأن علمه سبق المعلوم ، ومحبه لأوليائه سبقت محبتهم إياه ومعاملتهم له ، ثم هى مع ذلك خاصية حكم من أحكامه ، ومزيد من فضل أقسامه ، وتنمة من سابغ إنعامه خالصة للمخلصين ، ومؤثرة لمؤثرين بقدم صدق سابق للخالصين ، يعول لمقعد صدق عند صادق لسابقين ، ليس لذلك سبب معقول ، ولا لأجل عمل معمول ، بل يجرى مجرى القدر ، ولطف القادر . وإفشاء سر القدر كفر ، ولا يعلمه إلا نبي أو صديق ولا يطلع عليه إلا من يظهره الله عليه ، وما ظهر فى الأخبار من الأسباب فإنما هو طريق الأحياب ، ومقامات أهل القرب من أولى الأبواب .

وإنما تستبين المحبة وتظهر للعبد لحسن توفيقه وكلاءة عصمته ، ولطائف تعليمه من غرائب علمه ، وخفايا لطفه فى سرعة ردهم إليه فى كل شىء ، ووقوفهم عنده ، ونظرهم إليه دون كل شىء ، وقربه منهم أقرب من كل شىء ، وكثرة استعماهم لحسن مرضاته ، وكشف اطلاعهم على معانى صفاته ، ولطيف تعريفه لهم مكنون أسرارهم ، وفتوحه لأفكارهم من بواطن إنعامه ، واستخراجه منهم خالص شكره وحقيقة ذكره ، فهذه طرقات المحبين له عن كشف اطلاعهم من عين اليقين ، يقال : إذا أحب الله العبد استخدمه فإذا استخدمه اقتطعه . وقيل : إذا أحب الله عبداً نظر إليه وإذا نظر الله إلى عبده لم يعذبه . فالمحبة مزيد إثارة من المحب الأول ، وهو الله لعبده ، وأحكام تظهر من المحبوب وهو العبد فى حسن معاملته ، أو حقيقة علم يهبه له ، وقالت الرسل :

-
- (١) سورة الأنبياء آية ١٠١ .
 - (٢) سورة الأنبياء آية ٥١ .
 - (٣) سورة الحج آية ٧٨ .
 - (٤) سورة يونس آية ٢ .
 - (٥) سورة القمر آية ٥٥ .

﴿ إِنَّ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾^(٢) ، وفي الخبر : « إذا أحب الله عبداً ابتلاه - يعني اختبره - فإن صبر اجتبه وإن رضى اصطفاه^(٣) » ومن دلائل المحبة حب كلام الحبيب ، وتكريره على الأسماع والقلوب . ومن علامة حب القرآن ، حب أهل القرآن وكثرة تلاوته آناء الليل وأطراف النهار .

وقال سهل بن عبد الله : علامة حب الله حب القرآن . وعلامة حُبِّ القرآن حُبُّ الله ، وحب النبي عليه الصلاة والسلام ، وعلامة حب النبي ﷺ حب السنة . وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة حب الآخرة بغض الدنيا . وعلامة بغض الدنيا ، أن لا يأخذ منها إلا زاداً يوصله إلى الآخرة . ومن علامة حب المولى ، تقديم أمور الآخرة من كل ما يقرب من الحبيب على أمور الدنيا من كل ما تهوى النفس ، والمبادرة بأوامر المحبوب ثم إيثار محبته على هواك ، واتباع رسول الله ﷺ فيما أمرك به ونهاك عنه ، والذل لأولياته من العلماء به العاملين ، ثم التعزز على أبناء الدنيا ، ومن المحبة ترك السكون إلى غير محبوبه إذ هو السكن ، ثم الطمأنينة إلى الحبيب ، وعكوف الهم على القريب ، ودوام النظر وسياحة الفكر ، لأن من عرفه أحبه ، ومن أحبه نظر إليه ، ومن نظر إليه عكف عليه . ومن المحبة التناصح بالحق والتواصي به والصبر على ذلك .

المحبوب :

لما كان المحبوب مراد ذات الله تعالى ، الجمل بجمال عواطفه سبحانه ، المحلى بجلل إحسانه ، المنظور بأعين حنانه ، كان له من مشاهد الكمالات قوام ، ومن منازل الجمالات مزاج ، كانت المواجهات الجمالية والمنازلات الإحسانية لا تحجب لطائف قلبه عن الإشراف على لوازم عظمة الذات الأحدية ، وبوارق الكبرياء والجبروت ، فكان لما يواجهه به من الجمالات العلية عن وصف قريب محبب ، تجعله عاشقاً متأهلاً ، وما يشرف عليه من معاني عزة وجبروت ، وعظمة وكبرياء ، وجلال وكمال ، يجعله دائم الرهبة والخوف ، والخشية والخشوع ، وما يعلمه باليقين الحق من علو المحبوب عن المثليل والنظير والضد والند ، وأنه غنى غنى مطلقاً بذاته عمن سواه ، وأنه لا يسئل عما

(١) سورة إبراهيم آية ١١ .

(٢) سورة الحج آية ٧٥ .

(٣) ذكره صاحب الفردوس من حديث علي .

يفعل ، المشيئة مشيئته ، إن شاء أن يواجه كل شيء واجه كل شيء ، وإن شاء أن يحجب عنه كل شيء حجب عنه كل شيء ، فمن اجتمعت عليه كل المعاني الثلاث ، دل العشق مع طمع العاشق في نوال رضا المعشوق ، والرغبة من العظمة والجبروت والكبرياء ، والتحقيق بأن المحبوب غنى على عظيم لا يسئل عما يفعل ، تلك المعاني إذا استولت على قلب أذابت أغشيتها ، ولذلك فللمحبين بحسب مراتهم في المحبة رهبة .

الخواف :

الخواف سبعة خاصة بالمحب بعضها فوق بعض ، أولها : خوف الاعتراض . وأشد منه : خوف الحجاب . وأعظم من هذا : خوف البعد ، وهذا المعنى في سورة هود ، هو الذى شيب الحبيب إذ سمع المحبوب يقول : ﴿ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودَ ﴾^(١) ، ﴿ أَلَا بُعْدًا لِّمَدْيَنَ كَمَا بَعِثْتُ ثَمُودَ ﴾^(٢) ، فذكر البعد في البعد يشيب أهل القرب في القرب . ثم : خوف السلب للمريد والإيقاف مع التجديد ، وهذا يكون للخصوص في الإظهار والاختيار منهم ، فيسلبون حقيقة ذلك عقوبة لهم . ثم : خوف الفوت الذى لا درك له . وأشد من الفوت : خوف السلو ، وهذا أخوف ما يخافون ، لأن حبه لهم وحبهم له كان به لا بهم ، وهو نعمة عظيمة لا يعرف قدرها ، فكيف يشكره عليها ولا يقوم لها شيء ، فكذلك سلوهم عنه يكون كما كان حبهم له ، فيدخل عليهم السلو عنه من حيث لا يشعرون ، من مكان ما دخل عليهم الحب له من حيث لا يعلمون . وأشد من هذا كله : خوف الاستبدال ، لأنه لا مثوبة فيه ، وهذا حقيقة الاستدراج يقع عن نهاية المقت من المحبوب ، وغاية البغض منه ، والبعد والسلو مقدمة هذا المقام والإعراض والحجاب بداية ذلك كله . والقبض عن الذكر وضيق الصدر بالبر أسباب هذه المعاني المبعدة ، والمدارج المدرجة ، إذا قويت وتزايدت أخرجت إلى هذا كله وإذا تناقصت وبدت بها الصالحات والحسنات أدخلت في مقامات المحبة والقربات ، فالعاكف على هواه مقيت الله ، والخوف من هذه المعاني علامة المعرفة بأخلاقه الملونة ، ولا يصح شرح هذه المقامات في كتاب ، ولا تفصيلها برسم خطاب ، إنما يشرح في قلب بيقينه قد شرح ، ويفصل لعبد من نفسه قد فصل ، فأما قلب مشترك وعبد في هواه مرتبك ، فليس لذلك أهلا والله المستعان .

(١) سورة هود آية ٦٨ .

(٢) سورة هود آية ٩٥ .

كشف الأبرار :

وقال بعض العلماء : من عرف الله من طريق المحبة بغير خوف هلك بالبسط والإدلال ، ومن عرفه من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ، ومن عرف الله من طريق المحبة والخوف أحبه الله فقربه وعلمه ومكنه . وليس العجب من خوف الخائفين ، وإنما العجب من خوف المحبين مع ما عرفوا من أخلاقه وحنانه ، وشهدوا من تعطفه وألطافه ما لم يعرف الخائفون ، ثم هم مع حبهم يهابونه ، وعلى أنفسهم يخافونه ، وفي فزعهم منه يشتاقون إليه ، وفي بسطه لهم ينقبضون بين يديه ، وفي إعزازه لهم يذلون له . فللمحبين الانقباض في البسط وللخائفين الانقباض في القبض ، وللمحبين الذل مع العز والكرامة ، وللخائفين الذلة مع الهيبة والمهانة . فهذا يدل على أن معرفة المحبين به أعظم المعارف ، إذا كانت أوائل أحوالهم المخاوف ، فكل محب لله خائف وليس كل خائف محباً ، وهذا كشف الأبرار وهو حجاب المقربين ، لأن المحبين لهم من الخوف قوت ومن المحبة اتساع ، والخائفون لهم من الخوف اتساع ، ومن المحبة قوت .

وفي سبق ترتيب المقامات من الله تعالى حكم غريب ، وحكمة لطيفة لا يعرفها إلا من أعطى يقين شهادتها ، إن سبق إلى العبد بمقام الخوف كان محباً حب المقربين العارفين ، وإن سبق إليه بمقام المحبة كان محباً محبة أصحاب اليمين ، ولم يكن له مقامات المحبين المستأنسين ولا المشتاقين في مقامات المقربين ، وكل هؤلاء موقنون صالحون ، وإن خرجت أحوالهم عن ترتيب علوم أهل الظاهر ، لأن المنكر لهم أكثر من المقر : ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(١) ، ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرَتِنَا بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾^(٢) . ومن علم المحبة سهر الليل بمناجاة الليل ، والحنين إلى الغروب شوقاً إلى الخلوة بالمحجوب ، ومناجاة القلب سرائر الوجد ومطالعه الغيب ، والمناجاة عند أهل المصافاة إنما هي بالقلوب ، وهي مطالعتها بواطن الغيوب ، وجولاتها في سر الملكوت ، وعلوها في معاني الجبروت ، بأنوار أرواحها يحملها شعاع أنواره ، فيوقعها على خزائن أسرارها .

(١) من الآية ٢١ من سورة يوسف .

(٢) الآية ١٦٣ من سورة آل عمران .

الشوق :

أما الشوق فإنه مقام رفيع من مقامات المحبة ، وليس يبقى الشوق للعبد راحة ولا نعيماً في غير مشوقه ، والمشتاقون مقربون بما أشهدوا من الشوق إليه ، وهم المأمور بطلبهم ، الموجود الحبيب عندهم ، مثوبة منه لهم ، لما شوقهم إليه في قوله لموسى عليه السلام : « اطلبني عند المنكسرة قلوبهم من أجلى » . هم المشتاقون من المحبين ، وذلك أن الحبيب قرب منهم بوصفه تكرماً ، ففرحوا بقربه وعاشوا بمشاهدته ونعموا لحضورهم عنده ، ثم احتجب غيره على نفسه لعزه ، فانكسرت قلوبهم لأجله فاشتاقوا إلى ما عودهم منه ، فثبتت لديه حرمتهم ، فأمر أوليائه بطلبهم ، وأوجد نفسه عندهم لمكانتهم عنده ، وفرح هؤلاء من المحبين بقربه لا يوصف ، وانكسارهم وحزنهم لأجله لا يعرف ، والله سبحانه وتعالى قد يعرض عن محبيه تعزراً ليزعجهم الشوق إليه ، ويقلقهم الأسف عليه ، وينظر إليهم في إعراضه عنهم من حيث لا يعلمون ، لينظروا إليه من حيث يعلمون ، فيسكنون بالأدب بين يديه .

وفي خبر وهب بن منبه : « أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : إنك تكثر مسألتي ، ولا تسألني أن أهب لك الشوق ، قال : يارب وما الشوق ؟ قال : إني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني ، وأتممتها بنور وجهي ، فجعلت أسرارهم موضع نظري إلى الأرض ، وقطعت من قلوبهم طريقاً ينظرون به إلى عجائب قدرتي فيزدادون في كل يوم شوقاً إليّ ، ثم أدعو نجباء ملائكتي ، فإذا أتوني خروا إلى سجداً ، فأقول : إني لم أدعكم لعبادتي ارفعوا رءوسكم أركم قلوب المشتاقين إلى ، فوعزتي وجلالي إن سمواتي لتضيء من نور قلوبهم كما تضيء الشمس لأهل الدنيا » . وإنما ذكر ذلك لداود عليه السلام ليسأله إياه فيعطيه ، فلما أخبره به أعطاه مقام الشوق إليه فجاوز مقامات المشتاقين من العارفين ، وأن يجعل ذلك على لسانه ليريه فضل مكانه ، ويظهر له ذلك عن مسألته ليفضله ويشرفه بسرعة إجابته ، وسكت عليه السلام بين يديه استحياء منه ، واعترف لديه بالجهل لأنه عند علام الغيوب ، وأراد أن يسمع منه حقيقة وصفه لأنه أصدق القائلين ، وأمدح الواصفين .

الغيرة :

أما الغيرة فحال سنية من أحوال المحبين ، لأنه قد أظهرهم على معاني نفسه فضئوا بها

لما امتلأت بها قلوبهم ، وحارت فيها عقولهم ، إلا أن هؤلاء خصوص أصحاب اليمين ، وهم عموم المحبين ، إلا أنه إذا رفعهم إلى مقام التوحيد فأشهدهم بالإيجاد بالوحدانية والانفراد بالفردانية ، نظروا فإذا هو لم يعط منه لسواه شيئاً ، ولا أظهر من معانيه وصفاً ، فانطوت الغيرة في توحيدهم لما عرفوا بيقين التوحيد أنه ما نظر إليه سواه ، ولا عرفه إلا آياه ، فتسقط همهم بالغيرة عليه ، وعرفوا حكمته بتعريفه أنواع ما يظهر ، وأقسام ما ينشر ، وأنه في غيب غيبه لا يظهر عليه سواه ، وفي سر سره لا يشهده إلا إياه ، فقام لهم مقام المعرفة بالتوحيد مقام الغيرة عليه ، فهذا إذا طولعوا به مقام الموحدين من الصديقين . وجميع ما قدمنا ذكره من العلامات والدلالات هي أوصاف المحبين ، وكل محب لله فعن محبة الله ، لأن وجود العبد لمحبة الله علامة غيب محبة الله له ، يبين ذلك الغيب له في هذه الشهادة .

مقامات في المحبة والمشاهدة :

إلا أن في المحبة مقامان : مقام تعريف ، ومقام تعرف . فمقام التعريف هو معرفة العموم ، وهذا قبل المحبة الخاصة ، ومقام التعرف هو معرفة الخصوص وهذا بعد محبة العموم ، وهو مزيد الحب الأول وهذا محبة خصوص .

وكذلك في المحبة مقامان : مقام محب ، وأعلى منه مقام محبوب ، وهذا كما عبروا عن قولهم : مرید ومراد ، وعلى الحقيقة كل مرید لله تعالى فهو مراد بذلك ، إلا أنهم جعلوا اسم مراد بوصف مخصوص يعرف به ، تمتاز معه المبتدى من المبادئ ، والمنيب من المجتبي ، والطالب من المطلوب ، والراغب من المرغوب ، والحافظ من المحفوظ ، فكذلك لعمري ليس الحامل مثل المحمول ، ولا الزائر كالمزور ، ولا الاشتياق كالحضور ، ولا المحب مثل المحبوب .

وفي المشاهدة مقامان ، مقام شوق ومقام أنس ، فالشوق حال من القلق والانزعاج عن مطالعة العزة ، ومعاناة الأوصاف من وراء حجاب الغيب بخفايا الألفاظ ، وفي هذا المقام الحزن والانكسار . والأنس حال من القرب عن مكاشفة الحضور بلطائف القدرة ، وفي هذا المقام السرور والاستبشار ، وفي مقام الأنس يكون التملق والمناجاة ، ومعه تكون المحادثة والمجالسة ومعنى من البسط .

المحسب والمحسوب :

ومثل المحبوب من المحب : مثل مقام المصطفى ﷺ من مقام موسى عليه السلام ، قال موسى : ﴿ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ^(١) ﴾ ، وقال محمد : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ^(٢) ﴾ ، وقال موسى : ﴿ وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِنْ أَهْلِي ، هَارُونَ أَخِي ^(٣) ﴾ وقال محمد : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ^(٤) ﴾ أى تقرن بي في الشهادة والأذان لا أوزرك بغيري . لأنك من أهلى ، والوزير القرين والظهير أى فأنا ظهيرك ومعينك لا أشد أزرک بغيري ، فأشبهه هذا ما روينا عن ليث عن مجاهد في قوله عز وجل : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ^(٥) ﴾ قال : يقعده على العرش ، فكان العرش مكان الربوبية بمشيئته في الدنيا ، وهو مستغنى عنه بقدرته فوهبه لحبيبه في الآخرة ، فجعله مكانه تفضيلاً له وتشريفاً ، ليكون هناك فوق المرسلين في الجلالة كما كان ههنا آخرهم في الرسالة ، وقال لموسى عليه السلام بعد المقام : ﴿ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ، وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ^(٦) ﴾ . ففى هذا تحديد ، وقال محمد عليه الصلاة والسلام بعد المقامات : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(٧) ﴾ ، فلم يجد له حداً فهذا غاية المزيد ، وقال موسى عليه السلام : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ^(٨) ﴾ أى في محل العبودية ، وقال محمد ﷺ : « مَا رَأَى الْبَصُرَ وَمَا طَعَى ^(٩) » ، ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ^(١٠) ﴾ أى مكان الربوبية ، فبين المحب والمحسوب في التقلب ، كما بين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام في التقريب ، كم بين من رأى ما رأى عند نفسه في مكانه ، وبين من رأى ربه عند ربه في علوه ، كم بين من عجل إليه شوقاً منه ليرضى عنه ، وبين من عجل به شوقاً إليه ليرضاه إليه لرضاه عنه ، كم بين من رأى ما رأى فلم يثبت ففاضت عليه الأنوار لضيقه ، وبين

(١) سورة طه آية ٢٥ .

(٢) سورة الإنشراح آية ١ .

(٣) سورة طه آية ٢٩ - ٣٠ .

(٤) سورة الانشراح آية ٤ .

(٥) سورة الإسراء آية ٧٩ .

(٦) سورة طه آية ٣٦ - ٣٧ .

(٧) سورة طه آية ١١٤ .

(٨) سورة الأعراف آية ١٤٣ .

(٩) سورة النجم آية ١٧ .

(١٠) سورة النجم آية ٩ .

من رأى ما رأى فثبت له وغاضت فيه الأنوار لسعته ، فقد جاوز المحبوب مقام الحب في التمكين ، كما جاوز محمد ﷺ مقام موسى عليه السلام في المكان ، أدخل بينه وبين موسى لام الملك ، وأقام محمداً ﷺ مقامه في الملك ، وقال تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾^(١) وقال لحبيبه ﷺ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾^(٢) فكم بين من صنعه لنفسه ، وبين من جعله بدلا من نفسه تفضلا وتعظيما .

ومن وصف مقام المحبوب ما قيل لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه : صف لنا أصحابك ، فقال : عن أيهم تسألون ؟ قالوا : عن سلمان ، قال : أدرك علم الأول والآخر ، قالوا : فعمار ، قال : ملئ إيمانا إلى مشاشه ، قالوا : حذيفة ، قال : صاحب السر أعطى علم المنافقين ، قالوا : فأخبرنا عن نفسك ، فقال : « إياي أردتم ، بهذا كنت ، إذا سألت أعطيت ، وإذا سكتُ ابتدئتُ » ، فهذا مقام محبوب ، لأنه إذا سأل سُمع منه فاستجيب له ، وإذا سكت نُظر إليه فُعطف عليه .

ومن المحبة كتان المحبة لإجلالا للحبيب ، وهيبة له وتعزيراً وتعظيما له ، وحياء منه ، وهذا وصف المخصوصين من عقلاء المحبين ، وهو من الوفاء عند أهل الصفاء . إذا كانت المحبة سر المحبوب في غاية القلوب فإظهارها وابتذالها من الخيانة فيها ، وليس من الأدب ولا الحياء النسبة إليها ولا الإشارة بها ، لأن في ذلك اشتهاراً فتدخل عليه دقائق الدعوى والاستكبار .

ومن المحبة كتان بلاء الحبيب بعد الرضا به ، لأن ذلك من السر عنده وحسن الأدب لديه ، وليس يمكننا وصف المحبوب إذ كان حاله يجلب عن الوصف ، وكيف يوصف من يسمع وييصر من يحبه ويبطش ويعقل عن محبوه فيكون هو سمعه وبصره وقلبه ويده ومؤيده ؟ كما جاء في الخبر : « إذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، وقلبه الذى يعقل به ، إن سألتني أعطيتني ، وإن سكتت ادخرت له ، لو قسم نوره على أهل الأرض لوسعهم »^(٣) . هذا كله مقام محبوب ، ويقال : إن هذه الآيات والقدر من سرائر الغيوب ، وخفايا الملكوت التى تسميها العامة المعجزات والآيات ، ويسميها العلماء الكرامات والإجابات ، وهى آيات

(١) سورة طه آية ٤١ .

(٢) سورة الفتح آية ١٠ .

(٣) رواه البخارى من حديث أبى هريرة .

الله في أرضه مودعة ، وقدرته في عباده جارية ، وعنايات له في ملكه مستقرة ، ليس للعباد منها إلا كشفها ونظرهم إليها إذا أقيموا مقام الأنس في مقام محبوب . فجميع تلك الأسرار من الغيوب التي تكنها الحجب والأستار ، لا يظهر عليها إلا المطلوب ، والمطلوب عن نفسه مسلوب ، فمن بقيت عليه من نفسه بقية ، أو نظر إلى حركته وسكونه بعينه نظرة خفية ، فسترها عليه رحمة له ، لأنه لو كوشف هلك في الحيرة وغرق في حيرة الهوى وغرق في بحر الدنيا ، ونفس حبه لها وعين طلبه إيها حجابها عنه ، واستتارها منه ، حتى يكون كارها لظهورها ، كراهته لظهور الخلق عليه في معصيته ، وخائفاً منها ، خيفته من نفسه في تظاهرها عليه بهلكته ، فإذا بقى بياق ، وحيى بحياة حى ، صرفا منه وصرفا عنه ، بلا طلب ولا نظر ولا سبب ، ولا فكر أدى لعجائبه ، وفتح له كنوز غرائبه ، ويفعل الله ما يشاء .

ومقام الحبيب أعز من أن يظهر وأخفى من أن يعرف ، غيرة منه عليهم ، سترهم بأفعالهم ، وضناً منه بهم حجبتهم بأوصافهم ، أهل المقامات يشتاقون إليه وهو يشتاق إليهم ، وأهل القرب ينظرون إليه ، وهو ينظر إليهم . وأهل المحبة يحبون أن يسمعوا كلامه ، وهو يحب أن يسمع كلامهم . وأهل الأحوال يسألونه وهو حسبتهم ، ويجب أن يسألوه وأهل المشاهدات يزورونه وهو في قلوبهم يزورهم ، وأهل الآخرة ينظرون إليه في الآخرة ، وهو ينظر إليهم في الدنيا ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾^(١) .

(١) الآية ٥٤ سورة المائدة .

الفصل الرابع

الأخوة في الله

إعلم أن الأخوة مشهد من مشاهد التوحيد الكامل ، التي بها تتجلى معاني الكمالات والنزاهة لذات الأحد سبحانه ، من حيث أنه تنزه غنى عن الخلق قائم بذاته ، منزه عن المعين والصاحب والوالد والولد وعن التركيب والأعضاء والأجزاء ، وأنت المفتقر إلى الأعضاء والجوارح والولد والصاحب والمعين والوكيل والوزير ، فالأخوة أكمل جمالات ربتك ، بها تتميز الحضرتان وتظهر المكانتان ، حتى تحقق عين يقين من أنت ومن ربك .

الإخوان في الله عز وجل :

هم المعراج إلى حضرة الحق تعالى ، بهم تتجدد معالم الحق وتعلو كلمته وتقام حدوده وتحفظ مناسكه وينتشر الأمن والعدل ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١) ، فالأخوة تشهدك في نفسك أنك عبد مضطر مفتقر ذليل ، فتعلم بها معاني كمالات ربك القدير ، وتشهدك معونة الله وإمداداته ، ووَدَّ اللهُ لك وإحسانه بما يجريه على يدهم لك من الخير والمزيد والنصر والقوة ، والأخ في الحقيقة هو أنت ، وكلما أكثرت من الإخوة كلما كنت كثيراً ، وبقدرهم يكون لك ألسن وآذان وأعين وأيد وأرجل وكنوز وخزن ، ذكر الله عز وجل عباده المؤمنين نعمته عليهم في الدين ، إذ أَلَفَ بين قلوبهم بعد أن كانوا متفرقين ، فأصبحوا بنعمته إخواناً بالألفة متفقين ، وعلى البر والتقوى مضطجعين ، ثم ضم التذكرة بالنعمة عليهم إلى تقواه ، وأمر بالاعتصام بحبله وهداه ، ونهى عن التفرق إذ جمعهم الدار ، وقرن ذلك بالمنة منه

(١) سورة الأنفال آية ٦٤ .

عليهم إذ أنقذهم من شفاخرة النار ، وقد جعل ذلك كله من آياته الدالة عليه سبحانه ، وقد كانت المؤاخاة في الله تعالى والصحبة لأجله والمحبة له في الحضر والسفر طرائق للعاملين لما جاء فيه من الأمر والندب ، إذ كان الحب في الله عز وجل من أوثق عرى الإيمان ، وكانت الألفة والصحبة لأجله ، والمحبة والتراور من أحسن أسباب المتقين .

وقال أكثر التابعين باستحباب كثرة الإخوان في الله عز وجل ، بالتأليف والتحبب إلى المؤمنين ، لأن ذلك زين في الرخاء ، وعون في الشدائد ، وتعاون على البر والتقوى والألفة في الدين ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ، واعتصموا بحبل الله جميعاً وَلَا تَفَرَّقُوا ، واذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ^(١) ﴾ ، وقال رسول الله ﷺ : « إن أقربكم مني مجلساً أحاسنكم أخلاقاً ، الموطئون أكنافاً ، الذين يألفون ويؤلفون^(٢) » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ، وما التقى مؤمنان إلا أفاد الله عز وجل أحدهما من صاحبه خيراً^(٣) » ، وقال ﷺ : « من آخى أخاً في الله عز وجل ، رفعه الله عز وجل درجة في الجنة لا يناها بشيء من عمله^(٤) » . ويقال : إن الأخوين في الله عز وجل إذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر ، رفع الأعلى مقاما أخيه معه إلى مقامه ، وأنه يلحق به كما تلحق الذرية بالأبوين ، والأهل بعضهم ببعض .

وقال الله تعالى مخبراً عمن لا صديق له حميم تنفعه شفاعته : ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ، وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ^(٥) ﴾ وقال ﷺ : « المؤمن كثير بأخيه^(٦) » ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ما أعطى عبد بعد الإسلام خيراً من أخ صالح . وفي الأخبار السابقة عن داود عليه السلام : « إن الله سبحانه وتعالى أوحى إليه يادواد مالي أراك منتبداً وحيداً ، قال : إلهي قليت الخلق من أجلك ، فأوحى الله عز وجل إليه . يا داود كن

(١) سورة آل عمران الآية ١٠٤ .

(٢) رواه الطبراني في مكارم الأخلاق .

(٣) رواه السلمي وأبو منصور الدلمي من حديث أنس .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أنس .

(٥) الآية ١٠٠ - ١٠١ سورة الشعراء .

(٦) رواه الدلمي والقضاعي عن أنس .

يقظانا مرتاداً لنفسك إخواناً ، فكل خدن لا يوافقك على مسرقى فلا تصحبه ، فإنه لك عدو ويقسى قلبك ويباعدك مني» ، وقال رسول الله ﷺ : « كونوا مؤلفين ولا تكونوا منفرين » . وفي أخبار داود ﷺ أنه قال : « يارب كيف لي أن يجني الناس كلهم ، وأسلم فيما بيني وبينك ؟ قال : خالق الناس بأخلاقهم ، وأحسن فيما بيني وبينك » ، وفي بعضها : « خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا ، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة » .

وقال محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم : ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدأ ، حتى يجعل الله عز وجل منه فرجاً » ، ويقال : أن أحد الأخوين في الله عز وجل إذا مات قبل صاحبه ، وقيل له ادخل الجنة سأل عن منزلة أخيه ، فإن كان دونه لم يدخل الجنة ، حتى يعطى أخوه مثل منزلته ، ولا يزال يسأل له من كذا وكذا فيقال : إنه لم يكن يعمل مثل عملك فيقول : إني كنت أعمل لي وله ، فيعطى جميع ما سأل له ، ويرفع أخوه إلى درجته معه . ويقال : ما حسد العدو متعاونين على بر ، حسده متآخين في الله عز وجل ، ومتحابين فيه ، فإنه يجهد نفسه ويحث قبيله على إفساد ما بينهما ، وقد قال تعالى : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ﴾ . وقال عز وجل مخبراً عن يوسف عليه السلام : ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « عليك بإخوان الصدق تعيش في أكنافهم ، فإنهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء ، وضع ما يغلبك من أمر أخيك على الحسنة حتى يحبك ، واعتزل عدوك ، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشى الله عز وجل ، ولا تصحب الفاجر فتتعلم فجوره ، ولا تطلع على سرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تبارك وتعالى » . وقال الأحنف : من حق الصديق أن يحتمل له ثلاث : أن يجاوز عن ظلم الغضب وظلم الهفوة وظلم الدالة . « والدالة : الجرأة » وقال : الإخاء جوهرة رقيقة ، فهي مالم ترق عليها وتحرسها كانت معرضة للآفات ، فإرض الإخاء بالدلة حتى تصل إلى فوقه ، وبالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك ، وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ، ولا من أخيك التقصير . وقال أسماء بن خارجة الفزارى : ما سمعت أحداً قط . لأنه إنما يسأمنى أحد رجلين ، كريم كانت منه

(١) سورة الإسراء آية ٥٣ .

زلة وهفوة ، فأنا أحق من غفرها ، وآخذ عليها بالفضل فيها ، أولئيم فلم أكن أجعل عرضي له غرضاً .

عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه^(١) » . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجوه وحسن خلق^(٢) » .

فضائل الاخوة في الله :

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « المتحابون في الله عز وجل على عمود من ياقوتة حمراء ، في رأس العمود سبعون ألف غرفة ، مشرفون على أهل الجنة ، يضيء حسنهم لأهل الجنة ، كما تضيء الشمس لأهل الدنيا ، عليهم ثياب سندس خضر ، مكتوب على جباههم : هؤلاء المتحابون في الله عز وجل^(٣) » ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ، ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء ، فقالوا : يارسول الله صفهم لنا ، فقال : هم المتحابون في الله عز وجل ، والمتجالسون في الله تعالى ، والمتزاورون في الله تعالى^(٤) » . وقال رسول الله ﷺ : « سبعة يظلهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، منهم - كذا وكذا - واثنان تأخيا في الله عز وجل ، اجتمعا على ذلك وتفرقا^(٥) » . وكان الفضيل بن عياض وغيره يقول : نظر الأخ إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة .

تصح الأخوة في الله

لا تصح الأخوة في الله عز وجل إلا بما شرط فيها من الرحمة في الاجتماع ، والخلطة عند الافتراق بظهور النصيحة ، واجتناب الغيبة وتمام الوفاء ، ووجود الأئس وفقد

(١) رواه الترمذى .

(٢) رواه أبو يعلى الموصلى والطبرانى من حديث أبي هريرة .

(٣) رواه الحكيم الترمذى في النوادر من حديث مسعود .

(٤) رواه النسائى في سننه الكبرى .

(٥) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

الجفاء ، وارتفاع الوحشة ، ووجود الانبساط ، وزوال الاحتشام . وقال عليه الصلاة والسلام : « أحب الإخوان إلى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه^(١) » . وقال ابن عباس في وصيته لمجاهد : لا تذكر أخاك إذا تغيب عنك إلا بمثل ما تحب أن تذكر به إذا غبت ، واعفه بما تحب أن تعفى به ، وقال آخر : ما ذكر أخ لي في غيبته إلا تصورت نفسى في صورته ، فقلت فيه ما أحب أن يقال فنى ، فهذا حقيقة في صدق الإسلام ، لا يكون مسلماً حتى يرضى لأخيه ما يرضى لنفسه ويكره له ما يكره لنفسه .

وعن بعض الحكماء : من جعل نفسه فوق قدره عند الإخوان أثم وأثموا ، ومن جعل نفسه في قدره تعب وأتعبه ، ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا . وفي الأخبار : اثنان عزيزان ولا يزدادان إلا عزة ، درهم حلال ، وأخ تسكن إليه . وقد كان أبو الدرداء يقول : إذا تغير أخوك وحاله عما كان فلا تدعه لأجل ذلك ، فإن أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى . وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان قد آخاه ، فخرج إلى الشام ، فسأل عنه بعض من قدم عليه فقال : ذاك أخو الشيطان ، قال : مه ، قال : إنه قارف الكبائر حتى وقع في الخمر ، فقال : إذا أردت الخروج فأخبرنى ، قال فكتب إليه ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، حَم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَاغِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾^(٢) . الآية ، ثم عاتبه تحت ذلك وعذله ، فلما قرأ الكتاب قال : صدق الله ونصح لي عمر ، قال : فتاب ورجع . وكان الحسن وأبو قلابة يقولان : إخواننا أحب إلينا من أهلينا وأولادنا ، لأن أهلينا يذكروننا الدنيا ، والإخوان يذكروننا الآخرة .

وقال عليه الصلاة والسلام : « مازار رجل أخاه في الله عز وجل شوقاً إليه ورغبة في لقائه ، إلا ناداه ملك من خلفه : طبت وطابت لك الجنة^(٣) » ، وعن عطاء كان يقول : تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، وإن كانوا مشاغيل فأعينوهم ، وإن كانوا نسوا فذكروهم ، وقال الأحنف بن قيس : ثلاث خلال تجلب بهن المحبة ، الإنصاف في المعاشرة ، والمواساة في الشدة ، والانطواء على المودة . فأول ما تصح المحبة في الله أن لا يكون لضيد ذلك من صعبة لأجل معصيته ، ولا على حظ من دنياه ، ولا لسبب موافقته على هواه ، ولا لأجل ارتفاعه اليوم لمنافعه ومصالحه في

(١) رواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس .

(٢) سورة غافر آية ١ - ٣ .

(٣) أخرجه ابن عدى من حديث أنس .

أحواله ، ولا يكون ذلك مكافأة على إحسان أحسن به إليه ، ولا لنعمة ويد يجزيه عليها ، فهذه ليس فيها طريق إلى الله تعالى ولا للآخرة ، لأنها طرقات الدنيا ولأسباب الهوى ، فإذا سلم من هذه المعاني فهذا أول المحبة لله تعالى ، ولا يقدر في الإخوة لله تبارك وتعالى أن يحبه لحسن خلقه ، وفضل أدبه ، وحسن حلمه ، وكمال عقله ، وكثرة احتماله وصبره ، أو لوجود الأُنس به ، وارتفاع الوحشة منه ، وإنما يخرج عن حقيقة الحب في الله أن يحبه لما يكون دخلا في الدين ، ووليجة في طرائق المؤمنين ، ولما انفصل عنه ولم يكن متصلا به مثل الإنعام والإفضال ووجود الارتفاق ، فهذا الحب لا يمنع القلب وجده لما جبل الطبع عليه ، ولبغض من كان بضده ممن أساء إليه . وحقيقة الحب في الله عز وجل أن لا يحسده على دين ولادنيا ، كما لا يحسد نفسه عليهما ، وأن يؤثره بالدين والدنيا إذا كان محتاجا إليهما كنفسه ، وهذان شرطا للحب في الله عز وجل اللذان ذكرهما الله تعالى في قوله : ﴿ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ ﴾^(١) .

ثم وصف محبتهم إذ يصف حقاً ويمدح محقاً فقال تعالى : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا ﴾ ، يعني من دين ودنيا ، ثم قال تعالى في الشرط الثاني : ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾^(٢) ، ولا تصح مؤاخاة مبتدع في الله تعالى ، ولا محبة فاسق يصحب على فسوقه ، ولا محبة فقير أحب غنياً لأجل ديناه ، ولا ما يناله من عاجل مناه ، وليس الإخاء كف الأذى لأن هذا واجب ، ولكن الإخاء الصبر على الأذى .

وكانت طائفة من الصوفية لا يصطحبون إلا على استواء أربع معان ، لا يترجح بعضها على بعض ، ولا يكون فيها اعتراض من بعض وهي :

- ١ - إن أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم .
- ٢ - وإن صلى الليل أجمع لم يقل له أحد نم بعضه .
- ٣ - وتستوى حالاته عنده فلا مزيد لأجل صيامه وقيامه ، ولا نقصان لأجل إفطاره ونومه ، فإذا كان عنده يزيد بالعمل وينقص بترك العمل فالفرقة أسلم للدين .
- ٤ - وقد كان الإخوان يتبايتون على العلوم والأعمال وعلى التلاوة والأذكار .

(١) سورة الحشر آية ٩ .

(٢) سورة الحشر آية ٩ .

وبهذه المعاني تحسن الصحبة وتحق المحبة ، وكانوا يجدون من المزيد من ذلك والنفع به في العاجل والآجل ما لا يجدونه في التخلي والانفراد ، من تحسين الأخلاق ، وتلقيح العقول ، ومذاكرة العلوم ، وهذا لا يصح إلا لأهله ، وهم أهل سلامة الصدور ، والرضا بالميسور مع وجود الرحمة ، وفقد الحسد ووجد التناصر ، وعدم التظاهر ، وسقوط التكلف ودوام التآلف ، وقد ضم الله عز وجل الصديق إلى الأهل ووصله بهم ، ثم رفع الأخ وقدمه على الصديق وهو قوله عز وجل : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ (١) .

كان الأخ يدفع مفاتيح خزائنه إلى أخيه ويتصرف في الحضر ، ويتقلب في السفر ، ويقول لأخيه حكمك فيما أملك كحكمي ، وملكي له كملكك ، ثم نسق الأقارب على ترتيب الأحكام ، وضم إليهم الأخ لما وصفه بتخليه مفاتيحه أخاه ، فأقام ذلك مقام ملك أخيه لأنه أقام أخاه مقامه فقال تعالى : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ ، ثم أخرج الصديق بعده إذ لم يكن بحقيقة وصفه ، ثم قال عز وجل : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً ﴾ . بحضرة الإخوان ﴿ أَوْ أَشْتَاتاً ﴾ في حال تفرقهم ، فسوى بين غيبتهم وشهودهم لتسوية إخوانهم بينهم وبين أملاكهم ، واستواء قلوبهم مع ألسنتهم في البذل والمحبة .

(١) سورة النور آية ٦١ .

الفصل الخامس

الأخلاق وآفاتها

اعلم أن مشاهدات اليقين عن كمال التوحيد لا يتجمل بها إنسان إلا بعد أن يخرج أخلاق الحيوانات ، وأوصاف الشياطين ، ويخرج من كثير مما لا بد له منه حتى يبدل المشاهد القدسية بعد أن يكون بدلا عن النبوة ، فلم نطنب في الأخلاق في علوم اليقين لا ندماجها في طي تلك العلوم ، لأن طالب علوم اليقين إنسان كامل ، وغيره من عامة المسلمين يحتاج إلى الزواجر والرغائب فاستحسنت أن أكتب تلك المواضيع على غير ترتيب بأن أذكر رذيلة ثم أعقبها بفضيلة تنشيطاً للقارىء ، والله الموفق .

العقوق وقطيعة الرحم :

قال الله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أِفٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ، وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا^(١) » ، وقال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ^(٢) ﴾ ، أى اتقوا الأرحام أن تقطعوها . عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال النبي ﷺ : « قال الله تبارك وتعالى : «أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته^(٣) » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر^(٤) » .

(١) سورة الإسراء آية ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) سورة النساء آية ١ .

(٣) رواه أبو داود والترمذى .

(٤) رواه أحمد والبخاري عن أنس .

إخوانى : احذروا العقوق وقطيعة الرحم فإنهما يعجلان العقوبة فى الدنيا مع عقوبة الآخرة ، ولا يغرركم الشيطان فيوقعكم فيهما فتذوقوا عذاباً شديداً ، وأذهبوا عن قلوبكم هاتين العلتين بذكر آفاتهما ، وذكر ثواب البر والصلة . ففى الصحيحين قال ﷺ ، « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَيْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ ، وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » (١) .

إخوانى : فروا من العقوق والقطيعة ، إلى البر والصلة ، تظفروا فى الجنة بالنعم الجزيلة ، وكونوا على حذر من مفاجأة الموت على الغفلة .

إخوانى : خلصوا نفوسكم من أسر الذنوب ، وتأهبوا فإنكم مطلوبون ، وتذكروا بقلوبكم يوم تقلب القلوب ، قبل أن يمسك اللسان ويتحير الإنسان . العقوق هو أن يقسم والداه عليه فى حق فلا يبر قسمهما ، وأن يسألاه فى حاجة فلا يعطيها ، وأن يؤمنه فيخونهما ، وأن يجوعا فيشبع ولا يطعمهما ، وأن يسباه فيضربهما ، وأصل العقوق أن تقى مالك بمالهما ، وتوفر مالك وتأكل مالهما ، وأصل البر بالوالدين أن تقى مالهما بمالك ، وتؤخر مالهما وتطعمهما من مالك .

الإحسان فى معاملة أهل الحقوق :

قال تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (٢) . وقال ﷺ : « إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن جعل الله أخاه تحت يديه فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ، ولا يكلفه من العمل ما يغلبه ، فإن كلفه ما يغلبه فليعنه عليه (٣) » . وعنه ﷺ : « كفى بالرجل إثماً أن يجلس عمن يملك قوته (٤) » ، وفى رواية : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت (٥) » . قال ﷺ : « والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن ، قيل : من

(١) رواه البخارى ومسلم عن أنس .

(٢) سورة النساء آية ٣٦ .

(٣) متفق عليه عن أبى ذر .

(٤) رواه مسلم وذكره النووى .

(٥) رواه أبو داود عن ابن عمرو .

يارسول الله ؟ قال : الذى لا يأمن جاره بوائقه (١) ، وقال ﷺ : « خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره (٢) » .
الشفقة

قال ﷺ « من عال جاريتين حتى تبلغا ، جاء يوم القيامة أنا وهو كهذا ، وضم أصابعه (٣) » . وقال ﷺ : « ما نحل والد ولده من نحلة أفضل من أدب حسن (٤) » . وقال ﷺ : « من ابتلى من هذه البنات بشيء فأحسن إليهن ، كن له سترا من النار (٥) » ، وعنه ﷺ : « لا يرحم الله من لا يرحم الناس (٦) » .

وقال ﷺ : « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ، ويوقر كبيرنا ، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر (٧) » ، وعنه ﷺ أنه قال : « خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه (٨) » ، وقال ﷺ : « المؤمنون كرجل واحد ، إن اشتكى عينه اشتكى كله ، وإن اشتكى رأسه اشتكى كله (٩) » ، وقال ﷺ : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره ، التقوى هاهنا ، ويشير إلى صدره الشريف ثلاث مرات ، بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه (١٠) » ، وعن معاوية أنه كتب إلى عائشة أن اكتبى إلى كتاباً توصينى فيه ولا تكثرى ، فكتبت : سلام عليك ، أما بعد ، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس » والسلام عليك (١١) .

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) رواه الترمذى .

(٣) رواه مسلم عن أنس .

(٤) أخرجه الترمذى .

(٥) رواه البخارى .

(٦) متفق عليه عن جبريل بن عبد الله .

(٧) أخرجه البخارى وأبو داود .

(٨) رواه ابن ماجه من حديث أبى هريرة .

(٩) أخرجه مسلم وابن حنبل عن النعمان بن بشير .

(١٠) رواه مسلم عن أبى هريرة .

(١١) رواه الترمذى وابن حبان .

الخمـر :

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(١) 》 . « ولعن رسول الله الخمر وشاربها وساقياها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه ^(٢) 》 . وعن ابن عمر رضی الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كل مسكر حرام ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يشربها في الآخرة ^(٣) 》 ، وعن أبي أمامة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى بعثني رحمة للعالمين وهدى للعالمين ، وأمرني ربي عز وجل بحق المعازف والمزامير والأوثان والصلب وأمر الجاهلية ، وحلف ربي عز وجل قائلاً : بعزتي لا يشربن عبد من عبدي جرعة من خمر ، إلا سقيته من الصديد مثلها ، ولا يتركها من مخافتى إلا سقيته من حياض القدس ^(٤) 》 . وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة حرم الله عليهم الجنة ، مدمن الخمر ، والعاق ، والديوث الذي يقر في أهله الخبث ^(٥) 》 ، وما يغير العقل كالبنج والأفيون والحشيشة يعزر عليها ، والصواب تحريم بيعها والتجارة فيها لأنها مسكرة مخدرة مفسدة للعقول والأبدان والأديان . فاتقوا الله عباد الله في إزالة العقل ، فإن الله تعالى وهبكم العقل تميزوا به الحسن عن القبيح في أمرى الدنيا والآخرة وميزكم بالعقل عن الحيوان .

فقد روى البيهقي عن النبي ﷺ قال : « أول ما خلق الله عز وجل العقل ، فقال له : أقبل ، فأقبل فقال له : أدبر ، فأدبر ، فقال عز من قائل : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أعز علي منك ، بك آخذ وبك أعطي وبك أحاسب وبك أعاقب ^(٦) 》 ، فالعقل نعمة عظيمة ومنة جسيمة من الله تعالى بها على الإنسان ، فمن أزال عقله بأكل المنهى عنه فقد أزال عنه نعمته التي بها صلاح الدنيا والدين ، فصار أخس من كلب لا يميز بين الطعام الحسن والجيفة القدرة ، كيف لا ؟ وأن الكلب لا عقوبة عليه ويطيع

(١) سورة المائدة آية ٩٠ .

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر .

(٣) رواه الحارثي ومسلم .

(٤) رواه أحمد .

(٥) رواه أحمد .

(٦) رواه الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة وأبو نعم عن عائشة .

مطعمه ، وهذا ترك طاعة خالقه الذى يطعمه ويكسوه ويعطيه جميع النعم ، ومال إلى ما نهى عنه مما يصيبه به العذاب الأليم الذى لا يطيقه .

الزنا :

قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ﴾ أى أقبح المعاصي ، ﴿ وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾^(١) أى بس مسلكا . عن ابن مسعود رضى الله عنه « قلت : يانبيى الله أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ، قلت : ثم أى ؟ قال : ان تزاني حليلة جارك^(٢) » .
فأنزل الله تصديقاً : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾^(٣) ، أى واديا فى النار من دم وقيح ويقال جباً ، ﴿ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴾^(٤) . عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه سمع النبى الله ﷺ يقول لما نزلت آية الملاعنة : « أيمما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله فى شىء ولن يدخلها الجنة ، وأيما رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله منه وفضحه على رءوس الخلائق فى الأولين والآخرين^(٥) » . عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو أمته تزني ، يأمة محمد لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً » ، وقال رسول الله ﷺ : « رأيت رجلين أتياى فأخذنا بيدي فأخرجناى إلى أرض مقدسة حتى أتينا إلى ثقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع ، يتوقد تحته نار فإذا وقدت ارتفعوا حتى كادوا يخرجون منها وإذا تخمدت رجعوا فيها ، وفيها رجال ونساء عراة ، فقلت ما هذا ؟ قالوا : هم الزناة^(٦) » .

(١) سورة الإسراء آية ٣٢ .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) سورة الفرقان آية ٦٨ - ٦٩ .

(٤) أخرجه أبو داود والنسائى .

(٥) رواه البخارى عن سمرة بن حندب .

عن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من قوم يظهر فيهم الزنا إلا أخذوا بالسنة ، وما من قوم يظهر فيهم الرشأ إلا أخذوا بالرعب^(١) » ، وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « في الزنا ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة ، فأما التي في الدنيا فيذهب بنور الوجه ، ويقطع الرزق ، ويسرع الفناء . وأما التي في الآخرة فغضب الرب ، وسوء الحساب ، والدخول في النار^(٢) » ، وقال ﷺ : « لا ينظر الله عز وجل إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في دبرها^(٣) » . واعلم أن الزنا من أقبح المعاصي وأشنعها ، فعلى العاقل أن يحرس نفسه من هذه الخصلة الذميمة المحرمة في ملل جميع الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

الغضب والكبر والحسد والحقد :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « قال رسول الله ﷺ : ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب^(٤) » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم » ، وفي رواية « ولا ينظر إليهم وهم عذاب أليم ، شيخ زان ، ومملك كذاب ، وعائل مستكبر^(٥) » . وعن ابن عمر قال : قال ﷺ : « ما تجرع عبد أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله تعالى^(٦) » . وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « إن الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل^(٧) » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ^(٨) ﴾ . الصبر عند الغضب ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعلوا عصمهم الله وخضع لهم عدوهم . ﴿ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ^(٩) ﴾ أى قريب . وعنه ﷺ قال : « يجاء بالجبارين والمتكبرين يوم القيامة وهم رجال في صورة الدر يطوهم الناس من هوانهم

(١) رواه أحمد عن عمرو بن العاص .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا عن علي وعمر .

(٣) رواه الترمذى والنسائى وابن حبان فى صحيحه عن ابن عباس .

(٤) متفق عليه . رواه البخارى ومسلم .

(٥) رواه مسلم والنسائى عن أبي هريرة .

(٦) رواه ابن ماجه عن ابن عمر .

(٧) رواه الطبرانى .

(٨) سورة فصلت آية ٣٤ .

على الله تعالى حتى يقضى بين الناس ، ثم يقال : اذهب بهم إلى نار الأنيار ، قيل : يارسول الله وما نار الأنيار ؟ قال : عصارة أهل النار (١) . وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة ، فقال : إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس (٢) » . أى دفع الحق واحتقار الناس . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاثٌ منجيات وثلاثٌ مهلكات ، فأما المنجيات فتقوى الله في السر والعلانية ، والقول بالحق في الرضا والسخط ، والقصد في الغنى والفقر . وأما المهلكات فهوى متبع ، وشح مطاع ، وإعجاب المرء بنفسه وهو أشدهن (٣) » .

واعلم أن الكبر أول معصية عصى الله تعالى بها ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ (٤) ﴾ فمن تكبر شارك إبليس في ذنب أورثه الطرد والبعد والعذاب الذى لا آخر له . فلا يأمن على نفسه سوء الخاتمة .

الحسد :

اعلم أن الحسد من نتائج الحقد ، الذى هو من نتائج الغضب ، فهو فرع الغضب ، وقد ورد ذم الحسد فى آيات وأخبار كثيرة ، قال تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (٥) ﴾ ، وذلك فى معرض الإنكار . وقال تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٦) ﴾ ، وعنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً (٧) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « دب إليكم داء الأمم من قبلكم ، الحسد والبغضاء ، والبغضاء هى الحالقة ولا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين (٨) » . الحسد هو تمنى زوال النعمة عن صاحبها سواء كانت النعمة

(١) رواه الترمذى .

(٢) رواه مسلم .

(٣) رواه البزار والطبرانى .

(٤) سورة البقرة آية ٣٤ .

(٥) سورة النساء آية ٥٤ .

(٦) سورة الفلق آية ٥ .

(٧) متفق عليه عن أبى هريرة .

(٨) رواه الترمذى عن الزبير .

ديناً أو دنيا فاحذره يا أخى ، فإنه يؤدي إلى محذور عظيم ، لأنه منازعة في الربوبية وعدم رضا بما قسمه الله لعبده من خزائنه بعلمه وحكمته .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب^(١) » . ويكون الحسد غالباً بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها ، ويتواردون في الأغراض ، فإذا خالف واحد صاحبه في غرض من أغراضه نفر طبعه عنه وأبغضه وثبت الحقد في قلبه ، فعند ذلك يريد أن يستحقره ويتكبر عليه ، ويكره تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه ، كما يكون الحسد بين عدو وعدو له ، أو يكون إقبال الناس عليه أكثر منه ، أو يكون موصوفاً عند الناس بالحلم والعلم والفضل فيحسده على ذلك ، وأكثر ما يكون الحسد بين الأقارب والأمثال ، وينشأ الحسد عن أمور منها الكبر والعجب والرياسة وحب المنزلة والعداوة والبغضاء ، وعلاج الحسد أن تكف جوارحك من أن تعمل بمقتضى ما في قلبك الحسد ، حتى لا يظهر على جوارحك شيء مما يؤلم المحسود .

الكظم :

قال تعالى : ﴿ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾^(٢) ، قال المفسرون : هم الذين يمسكون غيظهم في نفوسهم على ما فيها من همومهم ، ولا يصرحون من كرب ذلك بقول ولا بعمل لا يحل لهم كما يفعله المتغيظون من الأشرار . والأسباب المهيجة للغيظ والغضب ومباشرتهما هي الكبر والعجب والهزل والتعير والممازاة وشدة الحرص على فضول الدنيا والجاه وهي بأجمعها صفات رديئة وأخلاق مذمومة ، ولا خلاص عن الغضب مع بقاء هذه الأسباب ، فلا بد من إزالة هذه الأسباب بالاتصاف بأضدادها ، فينبغي أن يبيت الكبر بالتواضع . ويميت العجب بمعرفة نفسه ، وبالجد في طلب الفضائل الذاتية وتصحيح القصد في طلبها ، والعمل الصالح وتهذيب الأخلاق . أما تعير الناس فيزيله بالحد من الكلام الفاحش والأقوال القبيحة ، مع صيانة اللسان عن سوء الخطاب . وشدة الحرص على فضول الدنيا ، فيزيله بالقناعة بقدر الضرورة ليصون نفسه عن ذل الحاجة .

(١) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة .

(٢) سورة آل عمران آية ١٣٤ .

واعلم أن آفة الغضب عظيمة ، وكيف لا تعظم آفته وهو يحمل الجوارح الظاهرة على القتل والضرب والشم وإطالة اللسان ، ويحمل القلب على الحقد والحسد وإضرار السوء أو الشماته ، والعزم على إفشاء السر ، وهتك الستر ، والفرح بمصيبة المغضوب عليه والغم بمسرته ، وكل واحد من هذه الخبائث سم قاتل مهلك . وقال السري رحمة الله عليه : ثلاث من كن فيه استكمل الإيمان :

(١) من إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ، وإذا رضى لم يخرج رضاه إلى الباطل .

(٢) إذا قدر لم يتناول ما ليس له .

(٣) ضبط الغضب عند الهيجان كالكظم ، ويعين عليه علم وعمل ، أما العلم فهو أن يعلم أنه لا سبب لغضبه إلا أنه أنكر أن يجرى على مراد الله لا على مراده وهذا غاية الجهل ، وإلا من يعلم أن غضب الله عليه أعظم من غضبه ، وأن فضل الله أكثر ، وكم عصاه وخالف أمره فلم يغضب إن خالفه غيره ، فليس أمره ألزم على عبده وأهله ورفيقه من أمر الله تعالى . وأما العمل فهو أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، فإن لم يسكن غضبه بذلك جلس إن كان قائماً ، فإن لم يسكن فليتوضأ ، ورد ذلك الخبر عن النبي ﷺ .

الحقد :

الحقد من الغل ، وهو من الرذائل المبعدة عن رضوان الله تعالى والخبائث الموجبة لسخطه تعالى . روى أن النبي ﷺ قال : « المؤمن ليس بحقود^(١) » ، الموجب للحقد هو أن الإنسان إذا أذى بشيء فظهر عليه الغضب وعجز عن السعي في الحال ، رجع الغضب إلى الباطن واختفى واحتقن وصار حقداً ، والحقد يشمر أموراً منها الحسد وتمنى زوال النعمة ، والشماته والغيبة فيه ، والتميمة عليه ، والشم والضرب والبغض له ، والنفور عنه ، ولا يكون علاجه إلا بتعاطي الحلم والعفو والصفح وذكر ما ورد في ذلك كقوله تعالى ﴿ تَحِدِ الْعُفْوَ وَآمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(٢) ﴾ . وقوله تعالى :

(١) الإحياء للغزالي .

(٢) سورة الأعراف آية ١٩٩ .

﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾^(٢) . وقوله تعالى : ﴿ أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾^(٣) ، وقوله ﷺ : « صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ »^(٤) .

الرياء :

الرياء هو طلب المنزلة في قلوب الناس بإراءتهم الخصال الحمودة ، قال الله عز وجل : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾^(٥) . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تعوذوا بالله من جُب الحزن ، قالوا : يارسول الله وما جب الحزن ؟ قال : واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربعمئة مرة ، قيل : يارسول الله ومن يدخله ؟ قال : القراء المراءون بأعمالهم^(٦) » . روى ابن أبي الدنيا : « أن المرائى ينادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يامرائى ضل عملك وحبط أجرك^(٧) » . والرياء قسمان ، رياء محض وهو أن الإنسان يريد بعمل الآخرة نفع الدنيا ، ورياء تخليط وهو أن يريد نفع الدنيا ونفع الآخرة وكلاهما محبط للأجر ، ويكون الرياء بخمسة ، بالبدن ، والهئية والثياب ، والقول ز وصفات الأعمال ، وقال بعضهم : الإخلاص التقرب إلى الله عز وجل دون التصنع للخلق ، أو تحصيل أن يحمد عند الناس ، أو قصد معنى من المعانى غير التقرب إلى الله عز وجل ، قالوا : وللإخلاص علامات ، منها استواء المدح والذم ، ومنها أن ينسى أن يرى عمله في حالة طاعته ، ومنها طلب ثواب الآخرة .

(١) سورة آل عمران آية ١٣٤ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٣٧ .

(٣) سورة النور آية ٢٢ .

(٤) رواه أحمد والحاكم عن عقبه بن عامر .

(٥) سورة الكهف آية ١١٠ .

(٦) رواه الترمذى .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا .

واعلم أن الرياء والحسد والكبر وغيرها من المعاصي كالظلم وترك الزكاة والربا ونحوها تشعب من حب الدنيا ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « حب الدنيا رأس كل خطيئة^(١) » .

إخواني : استغفروا الله من الذنوب ، وطهروا منها ضمائر القلوب ، واعجبا لمن يطهر منظر الخلق ولا يطهر منظر الخالق ، ويستحيى من الناس ولا يستحيى من الله . الله عندك أصغر من الناس ، أم نار جهنم أهون عليك من حر الظهير ؟ كلا ، ولكن شملت الغفلة فاستحكمت على القلوب أقفالها .

الأمَل :

هو الداء العضال الذي يوقع الخلق في أنواع البليات ، قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ، وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَلُ ففَسَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ^(٢) ﴾ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بادروا بالأعمال سبعا هل تنتظرون إلا فقرا منسياً وغنى مطغياً ومرضاً مفسداً أو هرمًا مفنداً أو موتاً مجهزاً أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر^(٣) » . ويروى عن علي كرم الله وجهه : أخوف ما أخاف عليكم اثنان ، طول الأمل ، واتباع الهوى ، ألا وإن طول الأمل ينسى الآخرة ، واتباع الهوى يصد عن الحق . ولقد صدق داود الطائي ، رحمه الله تعالى حيث قال : من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ، ومن أطاع أمه أساء عمله . وقال بعضهم : الأمل قاطع عن كل خير ، والطمع مانع من كل حق ، والصبر صائر إلى كل ظفر ، والنفس داعية إلى كل شر ، والأمل قسمان : أمل العامة ، وأمل الخاصة ، فأمل العامة يريدون الحياة الدنيا والبقاء لجمع الدنيا والتمتع بها ، وهذه معصية محضة ، قال الله تعالى : ﴿ وَيُلْهِمُ الْأَمْلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ . أما أمل الخاصة فإنهم يريدون البقاء لإتمام عمل خير وإصلاح عبادة وطاعة .

(١) رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من رواية الحسن .

(٢) سورة الحديد آية ١٦ .

(٣) رواه الترمذي عن أبي هريرة .

واعلم أن مما يخلص من الأمل في أمور الدنيا الاستثناء بالمشيئة ، فإذا قال : أفعل كذا في وقت كذا إن شاء الله ، لم يكن ذلك الأمل مذموماً لأنه لم يجزم ببقائه إلى ذلك الوقت . بل قيده بمشيئة الله تعالى ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾^(١) .

الأدب النبوي : السلام :

عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً ، فلما خلقه قال : اذهب فسلم على أولئك النفر ، وهم نفر من الملائكة جلوس ، فاستمع ما يحيونك فإنها تحيتك وتحية ذريتك ، فذهب فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، قال : فزادوه ورحمة الله ، قال : فكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعاً ، فلم يزل الخلق ينقص بعده حتى الآن^(٢) » . عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أن رجلاً سأل النبي ﷺ أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرئ السلام على من عرفت ومن لم تعرف^(٣) » ، وقال « للمؤمن على المؤمن ست خصال : يعودُه إذا مرض ، ويشهده إذا مات ، ويحييه إذا دعاه ، ويسلم عليه إذا لقيه ، ويشمته إذا عطس ، وينصح له إذا غاب أو شهد^(٤) » .

وقال ﷺ : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم^(٥) » ، وقال : « يسلم الراكب على الماشي ، والماشي على القاعد ، والقليل على الكثير^(٦) » . وقال : « يسلم الصغير على الكبير ، والمأر على القاعد والقليل على الكثير » ، « ومرّ رسول الله ﷺ على الغلمان

(١) سورة الكهف آية ٢٢ - ٢٣ .

(٢) متفق عليه عن أبي هريرة .

(٣) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٤) رواه الشيخان عن أبي هريرة .

(٥) رواه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة .

(٦) متفق عليه عن أبي هريرة .

فسلم عليهم^(١) . وقال : « لا تبتدعوا اليهود ولا النصارى بالسلام ، وإذا لقيتم أخذهم في طريق فاضطروه إلى أضيقة^(٢) » . وقال : « إذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم السام عليك ، فقل : عليك » . وقال : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم^(٣) » ، « ومر رسول الله ﷺ بمجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود فسلم عليهم^(٤) » .

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال : « إياكم والجلوس بالطرقات ، فقالوا : يارسول الله ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها ، قال : فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه ، قالوا : وما حق الطريق يارسول الله ؟ قال : غض البصر ، وكف الأذى ورد السلام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٥) » . وروى أبو هريرة : « وإرشاد السبيل » . ورواه عمر : « وتغيثوا الملهوف ، وتهدوا الضال » . عن جابر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير إزار ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة تدار عليها الخمر^(٦) » .

عن جرير : أن النبي ﷺ مر على نسوة فسلم عليهن ، وقال ﷺ : « ليس منا من تشبه بغيرنا ، لا تتشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع ، وتسليم النصارى الإشارة بالكف^(٧) » . وقال عليه السلام : « إذا دخلتم بيئاً فسلموا على أهلها فإذا خرجتم فودعوا أهلها بالسلام » . وروى : « أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : إن أبى يقرؤك السلام ، فقال : عليك وعلى أهلك السلام » .

حفظ اللسان من الغيبة والشتم :

قال النبي ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت^(٨) » .

- (١) متفق عليه .
- (٢) رواه مسلم وأبو داود والترمذى عن أبي هريرة .
- (٣) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه عن أنس .
- (٤) متفق عليه عن أسامه .
- (٥) رواه البخارى ومسلم وأبو داود .
- (٦) أخرجه الترمذى .
- (٧) رواه الترمذى والطبرانى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .
- (٨) متفق عليه من حديث أبى هريرة .

وقال ﷺ : « إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالا يرفعه الله بها درجات ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالا يهوى في جهنم (١) »
ويروى : « يهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب (٢) » . وقال ﷺ :
« سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (٣) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « إن اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعاء يوم القيامة (٤) » . وقال ﷺ : « إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم (٥) » . وقال ﷺ : « تجدون أشر الناس يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه (٦) » . وقال ﷺ : « عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار ، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً (٧) » . وفى رواية : « إن الصدق يبرُّ والبر يهدي إلى الجنة ، وإن الكذب فُجور والفجور يهدي إلى النار (٨) » . وقال : « ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس ويقول خيراً وينمى خيراً » . وقال : « إذا رأيت المداحين فاحثوا فى وجوههم التراب (٩) » . عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
« أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل : أفرأيت إن كان فى أخى ما أقول ؟ قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته ، وإذا قلت ما ليس فيه فقد بهتته (١٠) » . وعن أبى هريرة أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « كل أمتى معافى إلا الجاهرين ، فإن من الجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً

-
- (١) رواه مالك والبخارى .
 - (٢) رواه البخارى ومسلم والنسائى .
 - (٣) متفق عليه من حديث بن مسعود .
 - (٤) من حديث أبى الدرداء .
 - (٥) رواه مسلم وأبو داود عن أبى هريرة .
 - (٦) متفق عليه عن أبى هريرة .
 - (٧) متفق عليه عن ابن مسعود .
 - (٨) رواه ابن حبان عن أبى بكر الصديق .
 - (٩) رواه مسلم عن المقداد .
 - (١٠) رواه مسلم عن أبى هريرة .

ثم يصبح وقد ستره الله فيقول : يا فلان عملت البارحة كذا وكذا ، وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه^(١) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ تقوى الله وحسن الخلق ، أتدرون ما أكثر ما يدخل الناس النار ؟ الأجوفان الفرج ، والفم^(٢) » . وقال ﷺ : « كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع^(٣) » . وسئل ﷺ : « ما النجاة ؟ فقال : أمسك عليك لسانك ، وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك^(٤) » . وقال ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه^(٥) » . وقال ﷺ : « ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذيء^(٦) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « ما كان الفحش في شيء إلا شانه ، وما كان الحياء في شيء إلا زانه^(٧) » . وقال : « من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله^(٨) » . وقال : « لا تظهر الشماتة بأخيك فيرحمه الله ويتليك^(٩) » .

المزاح :

عن أنس رضى الله عنه أنه قال : « إن كان النبي ﷺ ليخالطنا حتى يقول لأخ لي صغير يا أبا عمير ما فعل النغير لأنه له نغراً يلعب به فمات^(١٠) » . والنغر : البلبل . عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : « قالوا يارسول الله إنك تداعبنا ، قال : إني لا أقول إلا حقاً^(١١) » . وعن أنس رضى الله عنه : « أن النبي ﷺ قال له : ياذا الأذنين^(١٢) » .

- (١) متفق عليه عن أبي هريرة .
- (٢) رواه الترمذى عن أبي هريرة .
- (٣) رواه مسلم عن أبي هريرة .
- (٤) رواه الترمذى عن عقبة بن عامر .
- (٥) رواه الترمذى والواقدي عن أبي هريرة .
- (٦) رواه الترمذى من حديث ابن مسعود .
- (٧) رواه ابن ماجه والترمذى عن أنس .
- (٨) رواه الترمذى عن معاذ بن جبل .
- (٩) رواه الترمذى والطبرانى عن وائلة .
- (١٠) متفق عليه .
- (١١) رواه الترمذى والطبرانى .
- (١٢) رواه الترمذى .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال لعجوز : « إن الجنة لا يدخلها العجوز فولت تبكى ، قال : أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز^(١) » . إن الله تعالى يقول : ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً^(٢) ﴾ . عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه^(٣) » .

المفاخرة :

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أى الناس أكرم ؟ قال : أكرمهم عند الله أتقاهم ، قالوا ليس عن هذا نسألك ، قال : فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله ، قالوا : ليس عن هذا نسألك ، قال : فعن معادن العرب تسألوني ، قالوا : نعم ، قال : خياركم فى الجاهلية خياركم فى الإسلام إذا فقهوا^(٤) » . عن البراء ابن عازب أنه قال : « فى يوم حين كان أبو سفيان بن الحرث آخذاً بعنان بغلته ، يعنى بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول : أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب^(٥) » . قال : « فما رؤى من الناس يومئذ أشد منه » .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد^(٦) » . عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليتبين أقوام يفتخرون بأبائهم الذين ماتوا إنما هم : فحم من جهنم ، أو ليكونن أهون على الله من الجعل الذى يدهده الخرز بأنفه ، إن الله قد أذهب عنكم عيبه الجاهلية وفخرها بالآباء إنما هو مؤمن تقى أو فاجر شقى ، الناس كلهم بنو آدم وآدم من تراب^(٧) » . قال صلى الله عليه وسلم : « الحسب المال ، والتقوى الكرم^(٨) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « من تعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بهن أبيه ولا تكنوا^(٩) » . أى

(١) رواه الترمذى عن أنس .

(٢) سورة الواقعة آية ٣٥ - ٣٦ .

(٣) رواه الترمذى .

(٤) رواه ابن عساکر .

(٥) رواه الشيخان عن البراء بن عازب .

(٦) رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه .

(٧) رواه أبو داود والترمذى عن أبى هريرة .

(٨) رواه أحمد والترمذى والطبرانى والطيالسى عن أبى هريرة .

(٩) رواه العسکرى عن عمر .

فعبروه . وقال ﷺ : « من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذى تردى فى البئر فهو ينزح بذنبه » . عن وائلة بن الأسقع أنه قال : « قلت يارسول الله ما العصية ؟ قال : أن تعين قومك على الظلم^(١) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « خيركم المدافع عن عشيرته ما لم يأثم » . وقال ﷺ : « ليس منا من دعا إلى عصبية ، وليس منا من قاتل عصبية ، وليس منا من مات على عصبية » .

المصافحة والمعانقة والضحك :

. عن قتادة رضى الله عنه ، قال : قلت لأنس : أكانت المصافحة فى أصحاب النبي ﷺ ؟ قال : نعم . عن البراء بن عازب رضى الله عنه أنه قال : قال النبي ﷺ : « ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا^(٢) » ، وفى رواية : « إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا لله واستغفراه غفر لهما^(٣) » ، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « خرجت مع رسول الله ﷺ حتى أتى جناب فاطمة ، فقال : أثم لكع يعنى حسناً ، فلم يلبث أن جاء يسعى حتى اعتنق كل واحد منهما صاحبه » . وقالت أم هانئ : « ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح ، فقال : مرحباً بأم هانئ^(٤) » . وعن أبى هريرة : « أنه ﷺ قبل الحسن بن على وعنده الأقرع ابن حابس ، فقال الأقرع : إن لى عشرة من الولد ما قبلت منهم أحداً ، فنظر إليه ﷺ ثم قال : من لا يرحم لا يرحم^(٥) » . عن أنس رضى الله عنه قال : « قال رجل : يارسول الله ، الرجل منا يلقى أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا ، قال : أفيلتزمه ويقبله ؟ قال : لا ، قال : أفياخذ بيده يصافحه ؟ قال : نعم^(٦) » . وعن أبى أمامة رضى الله عنه : « أن رسول الله ﷺ قال : تمام عيادة المريض ، أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده فيسأله كيف هو ، وتمايم تحياتكم بينكم المصافحة^(٧) » .

(١) رواه البيهقى فى السنن .

(٢) رواه أبو داود .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه الترمذى .

(٥) متفق عليه عن أبى هريرة .

(٦) رواه الترمذى .

(٧) رواه الترمذى عن أبى أمامة .

وعن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه فى قصة رجوعه من أرض الحبشة قال :
« فخرجنا حتى أتينا المدينة فتلقانى رسول الله ﷺ فاعتقنى ثم قال : ما أدرى بفتح
خير أفرح أم بقدوم جعفر » . ووافق ذلك فتح خير . وقال زارع وكان فى وفد عبد
القيس ، فجعلنا نتبادر من رواحلتنا فنقبل يد رسول الله ﷺ ورجله .

وعن عائشة رضى الله عنها : « أن النبى ﷺ أتى بصبى فقبله فقال : أما أنهم
مبخلة مجبنة ، وإنهم لمن ريجان الله تعالى » . عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : « ما
رأيت النبى ﷺ مستجمعاً ضاحكاً حتى أرى منه هواته ، إنما كان يتبسم^(١) » ، عن
عبد الله بن الحرث بن جزء قال : « ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله
ﷺ^(٢) » . عن جابر بن سمرة أنه قال : « كان رسول الله ﷺ لا يقوم من مصلاه
الذى يصلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس ، فإذا طلعت الشمس قام ، وكانوا
يتحدثون فيأخذون فى أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم^(٣) » . ويروى : « يتناشدون
الشعر » .

الحب فى الله ومن الله :

قال رسول الله ﷺ : « الأرواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر
منها اختلف^(٤) » . وقال : « إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال : إني أحب فلاناً
فأحبه ، قال : فيحبه جبريل ثم ينادى فى السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبه ،
فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول فى الأرض ، وإذا أبغض عبداً دعا جبريل
فيقول : إني أبغض فلاناً فأبغضه ، قال : فيبغضه جبريل ثم ينادى فى أهل السماء :
إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، قال : فيبغضونه ثم يوضع له البغضاء فى الأرض^(٥) » .
وقال : « إن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم أظلمهم فى ظلى يوم لا ظل
إلا ظلى^(٦) » . عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبى ﷺ : « أن رجلاً زار أخاه فى

(١) رواه البخارى .

(٢) الصحيحين .

(٣) رواه مسلم عن جابر بن سمرة .

(٤) رواه البخارى عن عائشة ومسلم وأبو داود عن أبى هريرة .

(٥) أخرجه مسلم عن أبى هريرة .

(٦) رواه مسلم عن أبى هريرة .

قرية أخرى فأرصد الله له على مدرجته ملكاً قال : أين تريد ؟ قال : أريد أحاً لى فى هذه القرية ، قال : هل لك عليه من نعمة تربُّها ؟ قال : لا ، غير أنى أحببته فى الله ، قال : فى رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيه (١) .

عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يارسول الله كيف تقول فى رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم ؟ فقال : المرء مع من أحب (٢) » . وقال ﷺ : « مثل المجلس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير ، فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع منه ، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة . ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد ريحاً خبيثة (٣) » . عن أبى مالك الأشعري أنه قال : « كنت عند النبى ﷺ إذ قال : إن الله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغطهم النبيون والشهداء بقربهم ومقعدهم من الله يوم القيامة ، فقال أعرابى : حدثنا يارسول الله من هم ؟ فقال : هم عباد من عباد الله ، من بلدان شتى ، وقبائل شتى ، لم يكن بينهم أرحام يتواصلون بها ، ولا دنيا يتبادلون بها ، يتحابون بروح الله يجعل الله وجوهم نوراً وتجعل لهم منابر من نور أمام عرش الرحمن ، يفرع الناس ولا يفرعون ، ويخاف الناس ولا يخافون (٤) » . عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لأبى ذر : « ياأبا ذر أى عرى الإيمان أوثق ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : الموالاتة فى الله والحب فى الله والبغض فى الله (٥) » . قال ﷺ : « إذا أحب الرجل أخاه فليخبره أنه يحبه (٦) » . وقال رسول الله ﷺ : « لا تصاحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقى (٧) » . وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « المرء مع خليله فلينظر أحدكم من يخال (٨) » . وورد عنه ﷺ أنه قال : « إذا آخى الرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه ومن هو ، فإنه أوصل للمودة (٩) » .

(١) رواه مسلم عن أبى هريرة .

(٢) أخرجه النسائى وأبو داود وفى الصحيحين عن ابن مسعود .

(٣) رواه البخارى ومسلم عن أبى موسى .

(٤) رواه أحمد والطبرانى والبيهقى عن أبى مالك الأشعري .

(٥) رواه الطبرانى والسيوطى فى الجامع الكبير .

(٦) رواه أبو داود والترمذى .

(٧) رواه الترمذى عن أبى سعيد .

(٨) رواه أبو داود والترمذى .

(٩) أخرجه البخارى والترمذى .

النهي عن التهاجر والتقاطع واتباع العورات :

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ، ويعرض هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام^(١) » . وقال : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخواناً » . ويروى : « ولا تنافسوا » . وقال : « تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين ويوم الخميس ، فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً ، إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال : أنظروا هذين حتى يصطلحا^(٢) » .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل الكذب إلا في ثلاث ، كذب الرجل امرأته ليرضيها ، والكذب في الحرب ، والكذب ليصلح بين الناس^(٣) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، فمن هجر فوق وثلاث ومات دخل النار^(٤) » . وعنه صلى الله عليه وسلم قال : « من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه^(٥) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، فإن مرت به ثلاثة فليلقه فليسلم عليه ، فإن رد عليه السلام فقد اشتركا في الأجر ، وإن لم يرد عليه فقد باء بالإثم وخرج المسلم من الهجر^(٦) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « من ضار ضار الله به ، ومن شاق شاق الله عليه^(٧) » .

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ملعون من ضار مؤمناً أو مكر به^(٨) » . عن ابن عمر أنه قال : « صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع فقال : يامعشر من أسلم بلسانه ولم يفيض الإيمان إلى قلبه ، لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله

(١) رواه مالك والبخارى ومسلم عن أبي أيوب .

(٢) رواه مسلم عن أبي هريرة .

(٣) رواه مسلم عن أم كلثوم .

(٤) رواه أبو داود والنسائي .

(٥) رواه أبو داود والبيهقي .

(٦) رواه أبو داود .

(٧) أخرجه الترمذي .

(٨) رواه الترمذي عن أبي بكر الصديق .

عورته ، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله^(١) . » . وعنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال : « إن من أرى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق^(٢) » . وعن أنس عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال : « من حمى مؤمناً من منافق يعيبه ، بعث الله ملكاً يحمي لحمه يوم القيامة من نار جهنم ، ومن قفا مسلماً بشيء يريد شينه به ، حبسه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قال^(٣) » . وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « حسن الظن بالله من حسن العبادة^(٤) » .

الحذر والتأني في الأمور :

قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين^(٥) » . وقال لأشج عبد القيس : « إن فيك لخصلتين يجهما الله ورسوله الحلم والأناة^(٦) » . عن أنس رضي الله عنه قال : « إن رجلاً قال للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أوصني ، فقال : « خذ الأمر بالتدبير فإن رأيت في عاقبته خيراً فأمضه ، وإن خفت غيباً فأمسك^(٧) » . وقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة^(٨) » . وقال : « انجالس بالأمانة إلا ثلاثة ، مجالس سفك دم حرام ، أو فرج حرام ، أو اقتطاع مال بغير حق » وقال : « إن من أعظم الأمانة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم يفشي سرها^(٩) » .

الرفق والحياء وحسن الخلق :

عن عائشة أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال : إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما

-
- (١) رواه أبو داود من حديث أبي بزة .
 - (٢) رواه البارودي وابن منبه وأبو نعيم عن وهب .
 - (٣) أخرجه البخاري وأبو داود والحاكم عن عقبة بن عامر .
 - (٤) رواه أبو داود وابن حبان والترمذي والحاكم عن أبي هريرة .
 - (٥) رواه الشيخان وأبو داود وابن ماجه .
 - (٦) رواه الترمذي عن ابن عباس .
 - (٧) رواه عبد الرارق وابن عدى عن أنس .
 - (٨) رواه أبو داود والحاكم .
 - (٩) رواه مسلم عن أبي سعيد .

لا يعطى على العنف وما لا يعطى على ما سواه^(١) . وقال لعائشة رضى الله عنها: « عليك بالرفق وإياك والعنف والفحش ، إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه^(٢) » . وقال ﷺ : « من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ، ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من الدنيا والآخرة^(٣) » . وقال ﷺ : « إن الحياء من الإيمان^(٤) » . وقال : « الحياء لا يأتي إلا بخير^(٥) » . ويروى : « الحياء خير كله^(٦) » . وقال : « إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستح فاصنع ما شئت^(٧) » .

« وسئل رسول الله ﷺ عن البر ، فقال : حسن الخلق ، وعن الإثم فقال : ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس^(٨) » . وقال « إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً^(٩) » . وقال : « إن من خياركم أحسنكم خلقاً^(١٠) » . عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن^(١١) » . وقال ﷺ : « ألا أخبركم بمن يحرم على النار ، ومن تحرم النار عليه ، على كل هين لمن قريب سهل^(١٢) » . عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : قال : « المسلم الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من الذى لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم^(١٣) » .

-
- (١) رواه الشيخان .
 - (٢) رواه مسلم عن عائشة .
 - (٣) رواه أحمد بن حنبل عن عائشة .
 - (٤) رواه البخارى ومسلم عن عمران بن حصين .
 - (٥) رواه الشيخان .
 - (٦) رواه الشيخان وأبو داود .
 - (٧) رواه البخارى عن أبي مسعود .
 - (٨) رواه مسلم والترمذى عن الواس بن سمعان .
 - (٩) رواه أحمد وابن حبان عن عبد الله بن عمر .
 - (١٠) رواه الشيخان ومسلم والترمذى عن عبد الله بن عمرو .
 - (١١) رواه الترمذى .
 - (١٢) رواه الترمذى عن ابن مسعود .
 - (١٣) رواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر .

الشفاعة :

عن أنس أن النبي ﷺ قال : « يجبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهيموا بذلك ، فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا ، فيأتون آدم فيقولون : أنت آدم أبو الناس خلقتك الله بيده واسكنك جنته ، وأسجد لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء ، اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا ، فيقول : لست هناكم ويذكر خطيئته التي أصاب وهي أكله من الشجرة وقد نهى عنها ولكن اتوا نوحا أول نبي بعثه الله إلى الأرض ، فيأتون نوحا فيقول : لست هناكم ويذكر خطيئته الذي أصاب وهي سؤاله ربه بغير علم ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن ، قال : فيأتون إبراهيم فيقول : إني لست هناكم ويذكر ثلاث كذبات كذبهن ولكن اتوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلمه وقربه نجيا ، قال : فيأتون موسى فيقول : إني لست هناكم ويذكر خطيئته الذي أصاب وهي قتله النفس ، ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله وروح الله وكلمته ، قال : فيأتون عيسى فيقول : لست هناكم ولكن اتوا محمداً عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال : فيأتوني فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فإذا رأيته وقعت ساجداً ، فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول : ارفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع ، وسل تعطه ، قال : فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ثم أشفع فيحد لي احداً فأخرج فأخرجهم من النار فأدخلهم الجنة ، ثم أعود فأستأذن على ربي في داره ، فيؤذن لي عليه ، فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول : ارفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع ، وسل تعطه ، قال : فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرج فأدخلهم الجنة ، ثم أعود الثالثة فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول : ارفع محمد ، وقل يسمع واشفع تشفع وسل تعطه ، قال : فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه فيحد لي حداً فأخرج ، فأدخلهم الجنة ، حتى ما يبقى في النار إلا من قد حيسه القرآن ، أي وجب عليه الخلود^(١) . ثم تلا هذه الآية : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَّخْمُوداً^(٢) ﴾ . قال : « وهذا المقام المحمود الذي وعده نيكم » . وعن أبي

(١) رواه مسلم والبخاري عن أنس .

(٢) سورة الإسراء آية ٧٩ .

هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه^(١) » . عن عبد الله بن عمرو بن العاص : « أن النبي ﷺ تلا قول الله تعالى في إبراهيم » : ﴿ رَبِّ انْهِنِّي أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾^(٢) . وقال عيسى : ﴿ إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾^(٣) . فرفع يديه فقال : « اللهم أمتي أمتي وبكى ، فقال الله عز وجل : يا جبريل إذهب إلى محمد فسله ما يبكيه - وربك أعلم - فأتاه جبريل فسأله فأخبره رسول الله ﷺ بما قال ، فقال الله لجبريل : إذهب إلى محمد فقل : إنا سنرضيك في أمتك ولا نسؤك^(٤) » . عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه : « أن أناساً قالوا يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ : نعم ، هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحب ، وهل تضارون في رؤية القمر صحوا ليس فيها سحب ،

قالوا لا يارسول الله ، قال : ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد ، فلا يبقى أحد ما . كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار ، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين قال : فماذا تنتظرون يتبع كل أمة ما كانت تعبد ، قالوا : ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم^(٥) » . وفي رواية أبي هريرة رضى الله عنه : فيقولون : « هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا عرفناه » . وفي رواية أبي سعيد رضى الله عنه : « فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه ؟ فيقولون : نعم ، فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ، ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ، ويقولون : اللهم سلّم سلّم ، فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ، ومخدوش مرسل ، ومكدوس في نار جهنم ، حتى إذا خلص المؤمنون من النار ، فوالذى نفسى بيده ما

(١) سورة البخارى عن أبي هريرة .

(٢) سورة إبراهيم آية ٣٦ .

(٣) سورة المائدة آية ١١٨ .

(٤) أخرجه مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٥) رواه مسلم والبخارى .

من أحد منكم بأشد مناشدة في الحق - وقد تبين لكم - من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون : ربنا ، كانوا يصومون معنا ويصلون معنا ويحجون معنا ، فيقال لهم : أخرجوا من عرفتم ، فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون : ربنا ما بقى فيها أحد ممن أمرتنا به ، فيقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً . ثم يقول : ارجعوا فما وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه . فيخرجون خلقاً كثيراً : ثم يقول : ارجعوا فما وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها خيراً ، فيقول الله : شفعت الملائكة ، وشفع النبيون ، وشفع المؤمنون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط : قد عادوا حمماً فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ، فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم ، فيقول أهل الجنة : هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه .

خاتمة الكتاب

الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، اللهم لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك ، اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك وحملة عرشك ، أنك الأحد الصمد ، المرید لما تشاء الفاعل المختار ، لا شريك لك فى الإيجاد والإمداد ، تقيم من تشاء ، فيما تشاء بسابق مشيئتك ، وتكاشف من تشاء بما تشاء ، بسابق إرادتك ، أنت ذو الحول والطول ، والنعمة والجلال والإكرام ، وأشهدك اللهم على نفسى ، وأشهد ملائكتك وأشهد حملة عرشك ، أنى على يقين أن ما وضعت فى هذا الكتاب ، إن كان نوراً وهدى ، فهو من روح قدسك وفتحك وإحسانك وإمدادك ، فاجعله بإلهى خالصاً لذاتك الأحدية نافعاً نفعاً عاماً ، وإن كان فيه ما يخالف ذلك ، فهو منى بالعجلة والسهو والنسيان ، على أنى أبرأ إليك يا إلهى ، من حولي ومن قوتي ، فأسألك يا كريم العفو أن تغفر لى ما سقط منى فى عجلتى وسهوى ونسيانى وخطيئى ، وأن تحفظ إخوانى المسلمين من أن يناهم مضرة بعملى أو قولى أو حالى ، ووفق اللهم لما فى هذا الكتاب من السهو أو النسيان أو الغلط ، رجلاً مخلصين من أهل الخير يصححون ما تحرف منه ، ويبينون ما خفى ، ويفصلون ما أجمل ، ويوضحون ما أبهم ، إنك مجيب الدعاء .

اللهم إنى أسألك مزيداً من العلم ، وتوفيقاً للعمل ، وأعذنى يا إلهى من أن يكون العلم حجة على يوم لقائك ، ومن أن يكون عملى مشوباً بما يجعله غير مقبول لديك يارب العالمين .

اللهم إنى لست أهلاً لأن أنال فضلك ، ولا محلاً لأن أنال المعرفة بجناحك العلى ، ولكنك يارى إذا شئت أن تحيط الجمادات علماً بك لأحطت ، وإن شئت أن تواجهها بعلى جمالك واجهتها ، أو تتجلى لها بعظيم جلالك لتجلت لها ، ولا تسئل عما تفعل بيدك الفضل ، وأنت على كل شىء قدير .

أسألك بغناك المطلق عمن سواك ، وباضطرار كل من سواك إلى عطاك ، وبكمال الذات الأحادية المنزهة عن أن تحوم حول فناء عظمتها الأرواح المجردة العلية ، أو تشرق على حجب عزتها وكبرياتها النفوس الزكية ، أن تمنحني بإلهي فضلك العظيم في الدنيا بأكمل معانيه ، وفي الآخرة بأجمل مجاليه ، حتى أكون العبد المتصف بأكمل معاني العبودية لذاتك ، المتجمل بأخلاقك الربانية ، المتحلى بالحلل الطاهرة المحمدية ، وامنحني الشوق ودوامه إلى ذاتك الأحادية ، واجعلني بإلهي شاكراً دائماً دائم الشكر ، وأتبعني ذريتي بإحسان ، وانفع بي في حياتي وبعد مماتي ، واجعلني ممن سبقت لهم منك الحسن حتى أنتقل من جمال فضلك في الدنيا إلى أجمل دار في الآخرة ، وانفع أهلي وأولادي وإخواني واحفظني واحفظهم بإذن الله من التفرقة ، ومن البدعة المضلة يارب العالمين ، وأعدني وأعدهم من مخالفة سنة حبيبك محمد ﷺ ، ومن شر الأشرار ، وكيد الفجار ، وسوء الحال والمآل ، وأسألك بإلهي أن تتوفنا مسلمين ، وتلحقنا بالصالحين ، وعلي ﷺ على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الخويدم المسكين
محمد ماضي أبو العزائم

« تم بعون الله وحسن توفيقه ومعونته »

فهرست كتاب أصول الوصول لمعية الرسول

الصفحة	الموضوع
٣	فاتحة الكتاب
٣	مقدمة الطبعة الثانية
٧	الباب الأول - الأصول التي يلزم أن يعتقدتها المؤمن
٨	العقيدة
١٠	المذاهب التي أخذوا بها في فروع الدين
١١	العقيدة التي يجب أن يكون عليها كل مسلم
١٢	الفصل الأول : فقه شهادة أن لا إله إلا الله
١٥	الفصل الثاني : فقه شهادة أن محمداً رسول الله
١٦	فضائل النطق واليقين بها
١٨	الباب الثاني - العبادات
١٨	الفصل الأول : الصلاة
١٩	الطهارة
١٩	أول الطهارة الاستنجاء
١٩	سننه
٢٠	الوضوء
٢٠	موجبات الوضوء
٢٠	الحدث
٢٠	أسباب الحدث
٢١	العمل في الوضوء
٢١	فرائض الوضوء

٢١ سنن الوضوء
٢٢ الغسل
٢٢ موجبات الغسل خمسة
٢٢ العمل في الغسل
٢٢ فرائض الغسل
٢٣ الغسل المسنون
٢٣ التيمم
٢٣ العمل في التيمم
٢٣ الرعاف
٢٤ المسح على الجبيرة
٢٤ المسح على الخفين
٢٤ شروط الخفين خمسة
٢٤ شروط الالابس
٢٤ أوقات الصلاة
٢٥ الأذان والإقامة
٢٥ الإقامة
٢٥ شروط الصلاة
٢٥ العمل في الصلاة
٢٧ أحب العمل في الصلاة
٢٨ التشهد
٢٨ الصلاة على النبي بعد التشهد
٢٨ الدعاء في التشهد
٢٨ العمل في صلاة المسبوق
٢٩ قضاء الفرائض
٢٩ السهو في الصلاة
٣١ السهو في العدد
٣١ الجماعة وفضلها
٣٢ تسوية الصف

٣٢	الموقف
٣٢	الإمامة
٣٣	تخفيف الإمام
٣٣	المتابعة
٣٣	الجمعة
٣٤	النظافة والتبكير للجمعة
٣٤	أدب المصلى
٣٤	وقت الجمعة
٣٥	آذان الجمعة
٣٥	الخطبة
٣٥	المسبوق في الجمعة
٣٥	فضائل يوم الجمعة
٣٥	الصلوات المسنونة
٣٦	الوتر وهو ختام صلاة الليل
٣٦	صلاة العيدين
٣٧	صلاة كسوف الشمس
٣٧	صلاة خسوف القمر
٣٧	صلاة الاستسقاء
٣٧	نوافل البر
٣٨	صلاة الجنائز
٣٨	المشي أمام الجنائز
٣٨	البكاء على الميت
٤٠	قصر الصلاة
٤٠	صلاة الخوف
٤١	سجود التلاوة
٤١	الآي التي يتأكد السجود عندها أربعة عشر آية
٤٢	صلاة التساييح
٤٢	الخواطر في الصلاة

٤٤ الفصل الثاني : الصيام
٤٤ ذكر فرائض الصيام
٤٤ فضائل الصوم ووصف الصائمين
٤٦ الفصل الثالث : الزكاة
٤٧ فرائض الزكاة أربع
٤٧ الأنواع التي تجب فيها الزكاة
٤٧ النصاب من كل نوع
٤٨ نصاب الإبل
٤٨ ما يخرج من كل نوع
٤٨ ما يخرج من الغنم
٤٩ زكاة التجار
٤٩ حكم الخليطين في الماشية
٤٩ نصاب الحرث
٤٩ الوجوه التي تصرف فيها الصدقة
٥٠ من لا تحل له الصدقة
٥٠ زكاة الفطر
٥٠ فضل الصدقة
٥١ الاعتكاف
٥٢ النذر
٥٢ اليمين
٥٢ كفارة اليمين
٥٣ الفصل الرابع : الحج
٥٤ شروط الحج
٥٤ فرائض الحج
٥٤ فضائل الحج
٥٤ الرفث والفسوق في الحج
٥٥ الجدل
٥٥ أول فضائل الحج

٥٦ الباب الثالث - المعاملات
٥٦ الفصل الأول : عقود التملكيات
٥٦ أولاً : البيوع
٥٧ المساهلة في المعاملة
٥٧ البيع
٥٨ الخيار في البيع
٥٨ الربا
٥٨ ثانياً : القرض
٥٩ ثالثاً : الإجارة
٦٠ شروطها
٦٠ رابعاً : الإعارة
٦٢ الفصل الثاني : عقود الإطلاقات
٦٢ الوكالة
٦٢ أركانها
٦٤ الفصل الثالث : عقود الشركات
٦٤ الشركة
٦٤ أولاً : شركة المفاوضة
٦٥ ثانياً : شركة العنان
٦٥ ثالثاً : شركة العمل
٦٥ رابعاً : المساقاة والمزارعة
٦٦ المزارعة
٦٧ الفصل الرابع : عقود التأمينات
٦٧ الرهن
٦٨ الغصب
٦٩ اللقطة
٧٠ حكمها
٧٠ حكم الإبل

٧١ الفصل الخامس : الزواج
٧١ النظر إلى المخطوبة
٧٢ بيان العورات
٧٢ الولي في النكاح واستئذان المرأة
٧٣ إعلان النكاح والخطبة والشرط
٧٤ الخطبة
٧٤ ستر الوطاء
٧٤ الصداق
٧٥ الوليمة
٧٥ عشرة النساء
٧٨ أحكام النكاح
٧٩ أركان النكاح
٧٩ الصداق
٧٩ العدل بين الزوجات
٨٠ عشرة النساء
٨٠ الخلع
٨١ الطلاق
٨٢ الطلاق إما سني أو بدعي
٨٢ أركان الطلاق أربعة
٨٣ شروط الطلاق
٨٣ أمثلته
٨٤ محل الطلاق
٨٤ الرجعة
٨٥ الطلاق الثلاث
٨٥ وصية للزوج
٨٦ الشروط التي بها يكون المسلم مسلماً
٨٧ ذكر حسن إسلام المرء وعلامات محبة الله تعالى له

٨٨ الباب الرابع - علم التصوف
٨٨ تعريف التصوف
٨٨ وصف رجال التصوف
٨٩ موضوع علم التصوف وأهله
٨٩ فوائده وثمرته
٨٩ موضوعه
٨٩ مسائله
٨٩ جلالة هذا العلم
٩٠ إمتزاج علم الفقه بعلم التصوف
٩١ أهل التصوف هم الصفوة
٩٢ بداية فقهية ونهاية صوفية
٩٣ طبقات أهل التصوف
٩٣ ظاهر التصوف وباطنه
٩٥ الفصل الأول : الفقر إلى الله تعالى غنى به سبحانه
٩٦ من فرائض الفقر
٩٧ من فضائل الفقير
٩٨ فضل الفقر على الغنى
٩٨ منازل الفقراء
١٠٠ الفصل الثاني : العلم ووصف العلماء وذم البدع
١٠٠ الأوصاف اللازمة للعالم بالله
١٠١ ندرة ذلك في هذا الزمان
١٠٢ العلماء وحقيقة العلم
١٠٣ فضل هذا العلم على سائر العلوم
١٠٤ الحث عليه في الكتاب والسنة
١٠٥ علم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص
١٠٦ علم الظاهر وعلم الباطن
١٠٧ أعلم الناس في زماننا

١٠٨ علوم درست في زماننا
١٠٩ أنواع العلوم التي فرضها الله تعالى علينا
١١٠ أقوال الأئمة في معنى هذين الحديثين
١١٢ الرأي عندي
١١٣ علم ما بنى الإسلام عليه فريضة
١١٤ علم لا يضر جهله
١١٥ العمل بالعلم
١١٥ العلم بالله لا تلزمه علوم أهل الدنيا
١١٦ الواجب على من تعلموا علوم الدنيا
١١٦ الوسط الذي هو الخير
١١٧ ذكر عرى الإيمان وجمل الشريعة
١١٧ مزيد في تفصيل الإسلام والإيمان وعقود القلب وشرح معاملته
١١٨ الخصال الواجبة في الدنيا
١٢١ الخصال الواقعة في الآخرة
١٢٣ الأحوال والمواجيد
١٢٣ حقيقة النية
١٢٤ القلب هو محل نظر الله تعالى من العبد
١٢٥ ضعف النية
١٢٦ معاملة القلوب
١٢٧ تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين
١٢٨ وصف النفس
١٢٩ إخلاص العبودية
١٣٠ بم يكون المرید بدلا
١٣١ محاسبة النفس
١٣٣ المراقبة والمشاهدة
١٣٥ شهود نعمة أو شهود منعم
١٣٦ مقامات العباد في مشاهدة الملك
١٣٧ شهادة العارفين

١٣٧ حياة أهل البعد
١٣٨ الوصول بحفظ الأصول
١٣٩ مسألة أصولية
١٤٠ فضل العمال على الأعمال
١٤٠ حال للعبد أولى به من حال غيره
١٤١ العتب على الحبيب الرشيد
١٤٢ مراق المريدين
١٤٣ المرید لا بد له من خصال سبع
١٤٣ الجوع
١٤٤ السهر
١٤٤ الصمت
١٤٥ الخلوة
١٤٦ مخالطة الناس
١٤٧ الفصل الثالث : علوم اليقين
١٤٧ تفضيل علوم اليقين
١٤٨ الفرق بين علم التوحيد والعلوم الظاهرة
١٤٩ الحذر من مخالفة السنة
١٥٠ أهل العلم بالله
١٥١ النمط الأوسط
١٥٢ علوم اليقين عن مشاهدات مقام اليقين
١٥٢ أولاً : مقام التوبة
١٥٢ مشاهدات التوبة
١٥٢ توبه الخاصة
١٥٣ فرض التوبة الذي لا بد للتائب منه
١٥٥ التوبة من قريب
١٥٦ ثانياً : مقام الصبر
١٥٦ فضائل الصابرين
١٥٨ الصبر من علامات الإيمان

١٦٠ ثالثاً : مقام الشكر
١٦١ شكر القلب وشكر الجوارح
١٦١ التفضيل بين الغنى الشاكر والفقر الصابر
١٦١ رابعاً : مقام الرجاء
١٦٢ الرجاء مقام الكرماء
١٦٣ صحة الرجاء
١٦٤ علامات الرجاء عن مشاهدة المرجو
١٦٥ حسن الظن بالله
١٦٧ خامساً : مقام الخوف
١٦٨ خوف المؤمن على قدر قربه
١٦٩ ثمرة الخوف
١٦٩ خوف الخاتمة
١٧٢ الخوف من مكر الله تعالى
١٧٣ ذكرى لمن كان له قلب
١٧٤ أنواع المخاوف
١٧٥ سادساً : مقام الزهد
١٧٧ تفصيل حقيقة الزهد
١٧٨ وصف الزاهد وفضل الزهد
١٧٩ سابعاً : مقام التوكل
١٨٠ سر تصريف القدرة وعلم الحكمة
١٨٢ الأسباب والتصرف في المعاش
١٨٣ المتوكلون ثلاثة أنواع
١٨٤ الادخار للمتوكل
١٨٥ التداوى
١٨٥ فضائل التوكل
١٨٦ المعرفة بالوكيل سبحانه
١٨٨ علم اليقين للمتوكل

١٨٩ تامناً : مقام الرضا
١٩٠ الغضب لله عين الرضا عنه سبحانه
١٩١ فضائل الرضا
١٩٢ تفصيل المجمل من مقام الرضا
١٩٤ الرضا بالمعاصي والمنكرات جهل
١٩٥ صفات الراضى عن الله المتمكن فى المشهدين
١٩٧ وسائل نوال الرضا
١٩٩ تاسعاً : مقام المحبة
٢٠٠ من مواجيد الصحابة
٢٠١ المحبة
٢٠٣ الحب لله من شرط الإيمان
٢٠٣ من مراتب المحبين
٢٠٤ الذكر من علامات المحبة
٢٠٥ بيان محبة الله للعبد
٢٠٧ المحبوب
٢٠٨ المخاوف
٢٠٩ كشف الأبرار
٢١٠ الشوق
٢١٠ الغيرة
٢١١ مقامات فى المحبة والمشاهدة
٢١٢ المحب والمحبوب
٢١٥ الفصل الرابع : الأخوة فى الله
٢١٥ الإخوان فى الله عز وجل
٢١٨ فضائل الأخوة فى الله
٢١٨ بم تصح الأخوة فى الله
٢٢٢ الفصل الخامس : الأخلاق وآفاتها
٢٢٢ العقوق وقطيعة الرحم
٢٢٣ الإحسان فى معاملة أهل الحقوق

٢٢٤ الشفقة
٢٢٥ الخمر
٢٢٦ الزنا
٢٢٧ الغضب والكبر والحسد والحقد
٢٢٨ الحسد
٢٢٩ الكظم
٢٣٠ الحقد
٢٣١ الرياء
٢٣٢ الأمل
٢٣٣ الأدب النبوى : السلام
٢٣٤ حفظ اللسان من الغيبة والشتم
٢٣٦ المزاح
٢٣٧ المفاخرة
٢٣٨ المصافحة والمعانقة والضحك
٢٣٩ الحب فى الله ومن الله
٢٤١ النهى عن التهاجر والتقاطع واتباع العورات
٢٤٢ الحذر والتأنى فى الأمور
٢٤٢ الرفق والحياء وحسن الخلق
٢٤٤ الشفاعة
٢٤٧ خاتمة الكتاب
٢٦٠ - ٢٤٩ الفهرست

رقم الإيداع $\frac{٢٤٩٩}{١٩٨٦}$

طبع بمطابع
دار المدينة المنورة
١١٤ شارع مجلس الشعب القاهرة

رَغْوَتُنَا

أَفْوَحُ أَعْلَى لِّلْعَوَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
بِأَيَّةِ مَسَارِقَتِهَا لِهَيْحَى السَّلَفِ
الصَّالِحِ وَدَعْوَةِ وَسْطِيَّةِهَا لِاتَّبَعِ
سَبِيلِ الْبِنَاءِ لِأَنَّهَا صَاهَةٌ نَدْعُو
إِلَى اللَّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ
الْحَسَنَةِ وَلَا نَسْرُجُ مَسَالِكَ الْفِتْلَانَةِ
لِأَنَّهَا صَاهَةٌ لِلْإِسْلَامِ مِنْ
دَعَاةِ الْجِبَالِثِ .

Bibliotheca Alexandrina



0380134

To: www.al-mostafa.com